

بالوں کے شرعی احکام

مؤلف

احقر العباد محمد خالد حنفی

فاضل جامعہ مطلع العلوم کوئٹہ

المکتبة الحنفية

کتاب کا نام	:	بالوں کے شرعی احکام
مؤلف	:	احقر العباد محمد خالد حنفی
سن اشاعت	:	
تعداد	:	
قیمت	:	
کمپوزنگ	:	ابوحنیفہ
پبلشرز	:	المکتبۃ الحنفیۃ
رابطہ نمبر	:	۰۳۳۷۹۷۳۵۵۷۴

ملنے کا پتہ

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوسٹہ بلوچستان

آفتاب اسٹیشنری مین بازار مچھ بولان بلوچستان

فہرست مضامین

نمبر شمار	صفحات
عرض مرتب.....	۱۱
ضروری گزارش.....	۱۲

ڈاڑھی کا بیان

ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید پر احادیث و روایات.....	۱۳
ڈاڑھی منڈانا، مونچھیں بڑھانا غیروں کا طریقہ ہے.....	۱۶
ڈاڑھی بڑھانے کا حکم.....	۱۷
ڈاڑھی منڈانا حرام ہے.....	۱۸
ڈاڑھی کی شرعی حیثیت اور اس کی حد.....	۲۰
ڈاڑھی کے بالوں کی لمبائی میں شرعی مقدار.....	۲۳
ڈاڑھی میں گرہیں لگانا یا چڑھانا.....	۲۶
ریش بچہ اور جانبین کے بال کاٹنے کا حکم.....	۲۷
عورت کی ڈاڑھی مونچھ صاف کرنے کا حکم.....	۲۹
رخسار اور حلق کے بال منڈانا.....	۳۰
سفید بال اکھاڑنے کا حکم.....	۳۱
ڈاڑھی کے بال مسجد میں نہ گریں.....	۳۲
ڈاڑھی منڈانا اور کٹنا دوسرے گناہوں سے بدترین گناہ ہے.....	۳۲

- کیا داڑھی نہ رکھنے کا گناہ زنا سے بڑھ کر ہے؟ ۳۴
- داڑھی منڈانے والا ناقص مسلمان ہے ۳۶
- شادی کرنا زیادہ اہم ہے یا داڑھی رکھنا ۳۶
- نکاح کے لئے داڑھی منڈوانا ۳۸
- حجام کے لئے شیو بنانا اور غیر شرعی بال بنانا ۳۹
- داڑھی منڈانے والے کو سلام کرنے کا حکم ۳۹
- داڑھی رکھنے سے بیوی ناراض ہوتی ہو تو کیا داڑھی نہ رکھنے کی اجازت ہے؟ ۴۰
- داڑھی رکھنے کی وجہ سے نوکری سے نکالنے لگے تو کیا حکم ہے؟ ۴۲
- داڑھی کے اس حصہ میں جہاں بال نہیں بال آنے کی نیت سے استرا پھیرنا ۴۳
- کافر کی داڑھی مونڈنا جائز نہیں ۴۴
- علاج کے لئے داڑھی صاف کرنا ۴۵
- بضرورت جہاد داڑھی منڈانا جائز نہیں ۴۶
- ”مجھے داڑھی کے نام سے نفرت ہے“ کہنے والے کا شرعی حکم ۴۸
- داڑھی نوچنے والے کا حکم ۴۹
- سریا داڑھی پر مہندی ہو تو وضو کا حکم ۵۱
- داڑھی کے غسل اور خلال کے بارے میں قول فیصل ۵۱
- داڑھی میں خلال کا طریقہ ۵۳
- غسل کے دوران داڑھی اور اس کے نیچے دھونے کا حکم ۵۳
- تیمم میں داڑھی پر ہاتھ پھیرنے کا حکم ۵۴

- ۵۴..... ڈاڑھی کٹانے والے کی اذان و اقامت مکروہ تحریمی ہے
- ۵۵..... ڈاڑھی منڈے اور انگریزی بال والے کی امامت
- ۵۵..... ڈاڑھی کٹانے والے حافظ کے پیچھے تراویح
- ۵۷..... ڈاڑھی منڈے کا عید کا خطبہ
- ۵۸..... ڈاڑھی منڈانے والے کے فتوے کی شرعی حیثیت
- ۵۹..... نائی (حجام) کو دوکان کرایہ پر دینے کا حکم
- ۶۰..... ڈاڑھی مونڈے کا پیشہ اور اس کی اجرت
- ۶۱..... ڈاڑھی کے وجوب سے انکار کرنا، کسی کی ڈاڑھی جبراً منڈوانا
- ۶۳..... ڈاڑھی کے بال توڑ کر پھینکنے کی حکمت
- ۶۴..... ہر ڈاڑھی والے کو مولانا کہنے کا حکم
- ۶۵..... ڈاڑھی کنگھی کرنے کے متعلق توہمات
- ۶۸..... ڈاڑھی اور اس کی مقدار اطباء و حکماء کی نظر میں
- ۷۰..... مرزا قنیل کا ایک واقعہ

موچھوں کا بیان

- ۷۲..... موچھوں کا صاف کرنا (یعنی منڈانا) افضل ہے
- ۷۵..... موچھوں کو کاٹنے کے بارے میں اہل مدینہ کا مذہب
- ۷۶..... موچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب
- ۷۸..... لفظ ”احفاء“ کی تحقیق

- ۸۱..... فقہاء شافعیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب
- ۸۵..... فقہاء حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب
- ۸۸..... مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب
- ۹۰..... امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب
- ۹۰..... بدعت کا قول ضعیف اور غیر معتبر ہے
- ۹۹..... فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ کا فتویٰ
- ۱۰۳..... مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں تحییر کا قول
- ۱۰۶..... بڑی مونچھوں کا حکم
- ۱۰۷..... مجاہدین کیلئے مونچھیں بڑھانے کا حکم
- ۱۰۷..... مونچھیں دونوں طرف بڑھانا مکروہ ہے
- ۱۰۹..... مونچھیں کاٹتے وقت دائیں طرف سے ابتداء

بالوں کا بیان

- ۱۱۰..... بال رکھنے کا مسنون طریقہ
- ۱۱۲..... سر کے بال کٹوانا
- ۱۱۳..... سر کے بالوں کی جائز و ناجائز صورتوں کی تفصیل
- ۱۲۴..... سر کے بالوں کو صاف کرانا
- ۱۳۶..... کیا سر منڈانا سنت ہے؟
- ۱۳۷..... کیا سر کے بال منڈانا خارجیوں کی علامت ہے؟

- ۱۳۸..... بال مونڈانے کا سنت طریقہ
- ۱۳۹..... مرد کا عورتوں کی طرح لمبے بال رکھنا؟
- ۱۴۰..... مغربی فیشن کے مطابق سے بال کٹوانا
- ۱۴۱..... انگریزی بال کو سنتی بال بنانا
- ۱۴۱..... بوقتِ عذر سر کے کچھ بالوں کا حلق کرنے کا حکم
- ۱۴۲..... مرد کے لئے جوڑا باندھنا جائز نہیں
- ۱۴۳..... سفید بال مومن کا نور
- ۱۴۴..... سفید بال چننے کا حکم
- ۱۴۶..... خواتین کا سر کے بال کٹوانا
- ۱۴۷..... عورت کا زیادہ لمبے بال کاٹ کر کم کرنا
- ۱۴۸..... علاج کی ضرورت سے عورت سر کے بال منڈالے
- ۱۴۸..... بال بڑھانے کے لئے عورت کا بالوں کے سروں کو کاٹنا
- ۱۴۹..... لڑکی کا سر منڈانا کس عمر تک جائز ہے
- ۱۵۰..... چھوٹی بچیوں کے بال کٹوانا یا برابر کرانا اور اُن میں رنگ لگانا؟
- ۱۵۱..... بچہ کے سر پر جو بال ماں کے پیٹ سے آتے ہیں ان کو کیا کیا جائے؟
- ۱۵۲..... عورتوں کا جوڑا باندھنا
- ۱۵۳..... عورتوں کا دو چوٹیاں باندھنا
- ۱۵۵..... عورتوں کا اپنے بالوں میں گرہ لگانے کا حکم

- ۱۵۶..... عورت اپنے گرے ہوئے بالوں کو جمع کر کے اپنی چوٹی میں ملا سکتی ہے یا نہیں
- ۱۵۷..... عورتوں کے بال خرید کر چوٹی بنا کر بیچنا
- ۱۵۸..... عورت کا اپنے بالوں میں چمٹی لگانے کا حکم
- ۱۵۹..... عورتوں کے سر کے بالوں میں پھول لگانے کا حکم
- ۱۶۲..... مصنوعی بال لگانا
- ۱۶۲..... گنبجے کے سر پر بال لگانے کا حکم
- ۱۶۴..... حالت جنابت میں حجامت وغیرہ کا حکم
- ۱۶۵..... مانگ نکالنا
- ۱۶۶..... عورت مانگ کس طرح نکالے؟
- ۱۶۶..... ٹیڑھی مانگ نکالنا
- ۱۶۷..... بالوں میں کتنے دن میں کنگھی کرے؟
- ۱۶۸..... گردن کے بال مونڈنا جائز ہے
- ۱۶۹..... حاجبین کے بال ٹھیک کرنے کا حکم
- ۱۷۱..... ابرؤوں کے درمیان بالوں کا حکم
- ۱۷۲..... مصنوعی پلکیں لگوانے کا حکم
- ۱۷۳..... سینہ اور پیٹ کے بال منڈوانا
- ۱۷۴..... ٹانگوں کے بال کاٹنا
- ۱۷۴..... سینہ اور ساق کے بال منڈانا
- ۱۷۵..... موئے گوش تراشنے کا حکم

- ۱۷۵..... موئے بنی تراشنے کا حکم
- ۱۷۶..... کٹے ہوئے موئے انسانی کی کھاد اور اس کی تجارت
- ۱۷۶..... بال اور ناخن دفن کرنے اور جلانے کا حکم
- ۱۷۸..... عورت کا بیوٹی پارلر میں بال نکلوانے کا حکم
- ۱۸۰..... زیر ناف بالوں اور ایام صفائی کی حدود کا تعین بغل کے بالوں کی صفائی کا حکم
- ۱۸۲..... قینچی سے زیر ناف کے بال لینا
- ۱۸۳..... زیر ناف بال صاف کرنے کے لئے پاؤڈر کا استعمال
- ۱۸۴..... عورت کا موئے زیر ناف دور کرنے کے لئے استرہ استعمال کرنا
- ۱۸۴..... مقعد کے ارد گرد کے بالوں کی صفائی کا حکم
- ۱۸۶..... موئے زیر ناف دوسرے سے صاف کرانا
- ۱۸۷..... نابینا موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے؟
- ۱۸۸..... موئے بغل مونڈنے کا حکم
- ۱۸۹..... زیر ناف و بغل کے بال ندی نالے میں پھینکنا

خضاب لگانے کا بیان

- ۱۹۰..... خضاب کی تحقیق
- ۱۹۱..... خضاب کے استعمال کی ترغیب
- ۱۹۳..... کیا حضور ﷺ نے خضاب استعمال کیا
- ۱۹۶..... خضاب کا استعمال بہتر ہے یا ترک؟

- ۱۹۸..... بالوں میں سیاہ خضاب کرنے کا تفصیلی مسئلہ
- ۲۰۲..... سیاہ خضاب کا طبی نقصان
- ۲۰۳..... بیوی کو خوش کرنے کیلئے سیاہ خضاب استعمال کرنے کا حکم
- ۲۰۴..... عورتوں کے لیے سیاہ خضاب استعمال کرنے کا حکم
- ۲۰۸..... عورتوں کے لیے سیاہ مہندی لگانے کا حکم
- ۲۰۹..... سیاہ مہندی اور خضاب کا استعمال
- ۲۰۹..... مجاہدین کیلئے سیاہ خضاب کا حکم
- ۲۱۰..... دھوکہ دہی کیلئے خضاب کا استعمال
- ۲۱۱..... سیاہ خضاب تیار کرنا
- ۲۱۱..... یورپ والوں کا خضاب
- ۲۱۲..... خضابی کنگھی
- ۲۱۲..... خضاب کا رنگ
- ۲۱۶..... براؤن (بھورا)، سرخ و زرد کمر بالوں میں استعمال کرنا
- ۲۱۷..... جدید ہیر کمر کا حکم
- ۲۱۷..... عورت کے لئے مہندی لگانا مستحب ہے
- ۲۱۸..... پیروں پر مہندی لگانے کا حکم
- ۲۱۹..... سر، داڑھی، ہاتھ، پیر میں مہندی لگانے کا حکم
- ۲۲۱..... ہیر ڈرینگ سیلون والوں کا خضاب لگانا
- ۲۲۳..... مأخذ و مراجع

عرض مرتب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على

سيدنا شفيعنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين.

اما بعد!

اللہ تعالیٰ نے آخری اور مکمل دین جو نوع انسانی کے لئے پسند فرمایا ہے وہ اسلام ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم

الاسلام ديناً. [سورۃ مائدہ آیت ۳]

ترجمہ: آج میں پورا کر چکا تمہارے لیے دین تمہارا اور پورا کیا تم پر میں نے

احسان اپنا اور پسند کیا میں نے تمہارے واسطے اسلام کو دین۔ (ترجمہ شیخ الہند)

اسلام میں دیگر شعبہء زندگی کی طرح انسانی جسم کے تمام بالوں کے متعلق بھی

واضح احکامات موجود ہیں۔ سر کے بال وغیرہ غرضیکہ انسانی جسم میں اُگنے والے تمام بالوں

سے متعلق الگ الگ احکامات موجود ہیں ان کی پابندی ہر مومن مرد و عورت کیلئے ضروری

ہے لیکن موجودہ دور میں دیگر احکامات شرعیہ کی طرح بالوں کے متعلق بھی انتہائی غفلت برتی

جارہی ہے۔ لہذا خیال ہوا کہ بالوں کے متعلق تمام مسائل کو قرآن و حدیث اور فقہ کی معتبر

و مستند کتابوں سے اخذ کر کے یکجا کیا جائے۔ تاکہ لوگوں کیلئے مسائل کو تلاش کرنا ان پر عمل

کرنا آسان ہو۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے یہ کام مکمل ہوا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کتاب کو شرف قبولیت سے نوازیں، اور آخرت کے

لئے نجات کا ذریعہ بنائیں۔ (آمین)

ضروری گزارش

حضرات علماء کرام اور معزز قارئین کی خدمت میں نہایت ہی عاجزانہ گزارش ہے کہ الحمد للہ اس کتاب میں تصحیح و تخریج کی پوری کوشش کی گئی ہے، تاکہ ہر بات مستند اور باحوالہ ہو، پھر بھی اگر کہیں مضمون یا حوالہ جات میں کمی بیشی یا اغلاط وغیرہ نظر آئیں تو ازراہ کرم مجھے ضرور مطلع فرمائیں، تاکہ آئندہ ایڈیشن میں وہ غلطی دور کی جائے۔

بندہ محمد خالد حنفی

رابطہ نمبر: ۰۳۳۷۹۷۳۵۵۷۴

ڈاڑھی کا بیان

ڈاڑھی کی اہمیت و تاکید پر احادیث و روایات

سب سے پہلے ڈاڑھی رکھنے کی اہمیت و تاکید کے بارے میں چند احادیث و روایات ذکر کی جاتی ہے۔

ڈاڑھی رکھنا فطرت میں داخل ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عن عائشةؓ قالت: قال: رسول الله ﷺ عشرة من الفطرة قص

الشارب واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل

البراجم ونتف الابط وحلق العانة وانتقاص الماء. قال زكريا قال: مصعب

ونسيت العاشرة الا أن تكون المضمضة. زاد قتيبة قال: وكيع انتقاص

الماء يعني الاستنجاء. (رواه مسلم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ص:

۱۲۵، رقم: ۶۰۴، ط، دار السلام رياض)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: دس چیزیں فطرت سے تعلق رکھتی ہیں۔ مونچھیں کتر وانا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک

کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخنوں کا کاٹنا، جوڑ دھونا، بغل کے بال اکھیڑنا، زیر ناف بال

صاف کرنا، پانی سے استنجاء کرنا۔ مصعب روای بیان کرتے ہیں کہ دسویں چیز کیا تھی میں

بھول گیا، شاید وہ کلی کرنا ہو۔ قتیبہ نے وکیع کے حوالہ سے کہا کہ انتقاص الماء سے مراد پانی

سے استنجاء کرنا ہے۔

تشریح: ”عشر من الفطرة“ یعنی ان انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام والتسلیم کی سنت میں سے دس صفات اور عادات ہیں جن کی پیروی کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے، گویا کہ ہم اس پر پیدا کئے گئے ہیں۔ اکثر علماء سے عشر من الفطرة کی ہی تشریح منقول ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ [البقرة: ۱۲۴] میں مراد ہے (کلمات سے یہی دس طریقے مراد ہیں) اور بعض نے کہا ہے کہ مراد (فطرت سے) وہ سنت ہے کہ کہ جس کو بطور دین اپنانے کیلئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا، یا لوگوں کو اس پر پیدا کیا گیا اور ان کی عقلوں میں اس کا اچھا ہونا فطرۃً ودیعت رکھ دیا گیا، اور یہ معنی زیادہ ظاہر ہے۔ یا عشر من الفطرة سے عشر من توابع مراد ہے یعنی یہ دین کی پیروی کرنے والوں کی دس صفات ہیں۔ فطرۃ سے مراد دین ہے اور مضرف توابع محذوف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ زیادہ بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَطَرَتِ اللّٰهُ التّٰی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْہَا﴾ [الروم: ۳۰] ”یعنی اللہ تعالیٰ کا وہ دین جس کو مخلوق میں سب سے پہلے آدمی کیلئے اللہ تعالیٰ نے پسند کیا۔“

بعض نے کہا ہے کہ عشر من الفطرة کا معنی یہ ہے کہ یہ دس کام ان انبیاء کی سنت ہیں جن کی اقتداء کا ہمارے نبی پاک ﷺ کو حکم دیا گیا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: ﴿فَبِهْدَاهُمْ اقْتَدِهْ﴾ [الانعام: ۹۰] اور اسی طرح ﴿ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً﴾ [النحل: ۱۲۳] ”سو آپ بھی ان ہی کے طریق پر چلیے۔“ یعنی آپ ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ پر جو ایک طرف کے ہو رہے تھے چلیے۔ یہ تشریح بھی پہلے قول کی طرف راجع ہے (۱)۔ (مرقاۃ المفاتیح مترجم، ج: ۲، ص: ۱۴۹، ط، مکتبہ رحمانیہ)

(۱) فی المرقّات: (و عن عائشة قالت: قال رسول اللہ ﷺ: عشر =

فائدہ: اس حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت بتلایا گیا ہے، اور فطرت ان چیزوں کو کہا جاتا ہے کہ انسان کی طبیعت سلیمہ پیدائشی طور پر ان کو پسند اور قبول کرتی ہو اور انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام کی طبیعت سب سے زیادہ سلامتی والی ہوتی ہے، جس کی وجہ سے ان امور کو انبیائے کرام علیہم الصلاۃ والسلام بھی لازماً اختیار اور پسند کرتے ہیں، اس لئے امور فطرت ایسے کاموں کو بھی کہہ دیا جاتا ہے کہ جن پر تمام انبیاء اور رسولوں کا عمل ہو اور جو سب کا متفق علیہ طریقہ ہو اور ساتھ ہی ہم کو ان پر عمل کرنے کا بھی حکم ہو۔

= (من الفطرة) أى عشر خصال من سنة الأنبياء الذين أمرنا أن نقتدى بهم فكأننا فطرنا عليها كذا نقل عن أكثر العلماء، وهذه هي المراد من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ [البقرة: ۱۲۴] وقال بعضهم: هي السنة التي فطر إبراهيم عليه الصلاة والسلام على الدين بها، أو فطر الناس عليها وركب في عقولهم استحسانها وهذا أظهر، أو من توابع الدين. والفطرة الدين والمضاف محذوف، قيل: وهذا أوجه، قال تعالى: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ [الروم: ۳۰] أى دين الله الذى اختاره لأول مفسطور من البشر، وقيل: أى من سنة الأنبياء الذين أمرنا نبينا ﷺ باتباعهم والافتداء بهم ﴿فَبِهَادِهِمُ اقْتَدِهْ﴾ [الانعام: ۹۰] ﴿وَأَنْ تَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: ۱۲۳] وهذا يرجع الى القول الأول. (مرقاة المفاتيح، كتاب الطهارة، باب السواك، ج: ۲، ص: ۸۴، ط، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت اس لئے کہا گیا ہے کہ یہ انسان کی فطرت اور پیدائش میں داخل ہے، یعنی انسان کی فطرتِ سلیمہ (سلامتی والی فطرت) ڈاڑھی رکھنے کا تقاضا کرتی ہے، اور جب فطرت کے ساتھ شریعت کا بھی حکم ہو تو اس کی تاکید اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

نیز حدیث میں ڈاڑھی بڑھانے کو فطرت بتلایا گیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ چھوٹی چھوٹی یا بالفاظِ دیگر خشکی ڈاڑھی رکھنا فطرت اور انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا طریقہ نہیں ہے۔ (ڈاڑھی کا شرعی حکم، ص: ۱۵، ط، ادارہ غفران راولپنڈی)

ڈاڑھی منڈانا، مونچھیں بڑھانا غیروں کا طریقہ ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

قال: قصوا الشوارب واعفوا اللحى، ولا تمشوا فى الاسواق الا عليكم الازر، انه ليس منا من عمل بسنة غيرنا. (المعجم الكبير للطبرانی، ج: ۱۱، ص: ۱۵۲، رقم: ۱۱۳۳۵، ط، مکتبہ ابن تیمیہ القاہرہ)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مونچھوں کو کٹاؤ اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ، اور بازاروں میں بغیر تہبند کے (یعنی ستر کھول کر) نہ چلو، بیشک جس نے ہمارے غیروں کے طریقہ پر عمل کیا، وہ ہم میں سے نہیں۔

نیز صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ارشاد فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے:

جزوا الشوارب وارخوا اللحى خالفوا المجوس.

ترجمہ: یعنی مونچھیں کٹاؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ مجوسیوں کی مخالفت کرو۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں۔
ان روایات کے مثل اور بہت سے روایتیں کتب حدیث میں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا
ہے کہ مجوس اور مشرکین اس زمانے میں ڈاڑھی منڈاتے تھے اور مونچھیں بڑھاتے تھے۔
جیسا کہ آج عیسائی قوم کر رہی ہے۔ (ڈاڑھی منڈانا گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مذاق اڑانا کفر
ہے، ص: ۷۷، ۸، ط، مکتبہ حکیم الامت کراچی)

ڈاڑھی بڑھانے کا حکم

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ انہکوا
الشوارب واعفوا اللحی.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مونچھیں خوب
کتر والیا کرو اور داڑھی چھوڑ دو، بڑھاؤ۔

حدیث پاک میں اعفوا بصیغہ امر ہے معلوم ہوا کہ داڑھی بڑھانا واجب ہے داڑھی
مونڈنا حرام ہے داڑھی مونڈانے والا داڑھی چور بلاشبہ فاسق ہے۔ (نصر الباری، باب
اعفاء اللحي، ج: ۱۱، ص: ۸۷، ط، مکتبہ الشیخ کراچی)

حضرت ابو ہریرہؓ سے مسلم اور ابوعوانہ روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ جزوا الشوارب وأرخوا
اللحي خالفوا المجوس.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مونچھیں کاٹو اور
ڈاڑھیاں بڑھاؤ، مجوسیوں کی مخالفت کرو۔

حضرت ابو امامہؓ سے امام احمدؒ نے روایت کیا ہے:

عن أبي أمامة قال قلنا يا رسول الله ان أهل الكتاب يقصون
عشائهم ويوفرون سبالهم، فقال النبي ﷺ قصوا سبالكم ووفروا
عشائينكم وخالفوا أهل الكتاب.

حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! اہل کتاب
اپنی ڈاڑھیاں کاٹتے ہیں اور مونچھیں لمبی کرتے ہیں تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا اپنی مونچھیں
کاٹو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔

ان مذکورہ احادیث کی روشنی میں علمائے امت ڈاڑھی کی مشروعیت اور اس کے
وجوب پر متفق ہیں، نیز اس بارے میں بھی متفق ہیں کہ اس کا منڈانا حرام ہے۔ (اعلام
الفتیۃ بأحكام اللحية، ص: ۹۷ تا ۹۸، ط، دار الکتاب الاسلامی الہند)

ڈاڑھی منڈانا حرام ہے

شریعت مطہرہ نے مردوں پر ڈاڑھی رکھنے کو واجب اور لازم قرار دیا ہے اور اس
کی کم از کم حد طولاً و عرضاً ایک مشت ہے، یعنی ڈاڑھی ایک مشت سے کم کرنا ناجائز ہے، یہ
ائمہ اربعہ کا متفقہ اور مسلمہ حکم ہے۔ ایک مشت سے پہلے ڈاڑھی کٹانے والا یا چھوٹی رکھنے
والا فاسق ہے۔

لہذا فقہاء ائمہ اربعہ کی عبارات ملاحظہ فرمائیں:

مذہب احناف:

فی الدر المختار: لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق، ولذا يحرم

على الرجل قطع لحيته. (الدرالمختار مع الشامى، كتاب الحظر والاباحة، فصل فى البيع، ج: ٩، ص: ٥٨٣، ط، دار عالم الكتب رياض)

وفيه ايضاً: بقدر المسنون وهو القبضة، وصرح فى النهاية بوجوب قطع منا زاد على القبضة بالضم، ومقتضاه الاثم بتركه الا أن يحمل الوجوب على الثبوت، وأما الأخذ منها وهى دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومخنثة الرجال فلم يبحه أحد، وأخذ كلها فعل يهود الهند ومجوس الأعاجم. (الدرالمختار مع الشامى، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، ج: ٣، ص: ٣٩٧، ٣٩٨، ط، دار عالم الكتب رياض)

مذهب مالكية: يحرم على الرجل حلق لحيته. (حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، فصل يذكر فى أحكام الوضوء، ج: ١، ص: ٩٠)
(وكذا فى مواهب الجليل لشرح مختصر خليل، كتاب الطهارة، فصل فى فرائض الوضوء، ج: ١، ص: ٣١٣، ط، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

مذهب شافعية: فى حاشية الكافية بأن الشافعى رضى الله تعالى عنه نص فى الأم على التحريم قال الزركشى وكذا الحلیمى فى شعب الايمان واستاذ القفال الشاشى فى محاسن الشريعة وقال الاذرعى الصواب تحريم حلقها جملة لغير علة بها كما يفعله القلندرية اهـ. (حاشية الشروانى على تحفة المحتاج فى شرح المنهاج، كتاب الاضحية، فصل فى العقيقة، ج: ٩، ص: ٣٧٦)

مذہب حنابلہ: فی مطالب أولى النهی: و حرم الشيخ تقی الدین حلقها..... ولا یکره أخذ ما زاد علی قبضته. (مطالب أولى النهی فی شرح غایة المتهی، کتاب الطهارة، فصل سن بداءة بجانب أیمن، ج: ۱، ص: ۸۵) فی الاقناع: واعفاء اللحية، و یحرم حلقها، ولا یکره أخذ ما زاد علی القبضة، ولا أخذ ما تحت حلقه. (الاقناع فی فقه الامام أحمد بن حنبل، کتاب الطهارة، فصل ویسن الامتشاط، ج: ۱، ص: ۲۰، ط، دار المعرفة بیروت لبنان)

داڑھی کی شرعی حیثیت اور اس کی حد

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ داڑھی کی شرعی حد کیا ہے؟ کیا ایک مشت کے سنت مؤکدہ ہونے پر جملہ اہل سنت والجماعت کا متفقہ فتویٰ ہے۔ جواب کوفقہ کے ساتھ صحاح ستہ کی کتب سے بھی مدلل کریں۔

دوسرا پہلو یہ کہ عرض میں داڑھی کی شرعی حد کیا ہے، یعنی تحریر کتنی پتلی کم از کم ہوائی جاسکتی ہے؟ ہم نے بعض لوگوں کو دیکھا کہ سائڈوں سے باریک سی قطار رکھتے ہیں، لمبائی تو ایک مشت ہی ہوتی ہے، مگر اوپر نیچے کی کھال استرے سے صاف کر دیتے ہیں، اس میں کہاں تک گنجائش ہے، وضاحت فرما کر ذہنی الجھن کو دور فرمائیں۔

الجواب وباللہ التوفیق: داڑھی کی حد کان کے سوراخ کے محاذ پر سر سے ملتی ہوئی جو ہڈی آرہی ہے، وہاں سے شروع ہوتی ہے، وہاں سے شروع ہو کر کے رخساروں کی ہڈی سے ملتی ہوئی جو ہونٹ کے برابر تک پہنچ گئی ہے اور ہونٹوں کے نیچے جو بال ہیں وہ

بھی تقریباً داڑھی میں شامل ہیں، اس لئے اس کے کاٹنے کو فقہاء نے مکروہ و بدعت لکھا ہے۔

ونتف الفنیکن بدعة وهما جانب العنفة، وهی شعر الشفة السفلی، کذا فی الغرائب. (فتاویٰ ہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر، زکریا قدیم ۳۵۸/۵، جدید ۴۱۴/۵، شامی، کراچی ۶/۴۰۸، زکریا ۵۸۳/۹، حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی، دار الکتب دیوبند ۵۲۶)

اب کان کے سوراخ کے برابر کان کی پٹی سے لے کر نیچے تک چوڑائی میں کیا حد ہے؟ اس کو حضرات فقہاء نے العذار سے تعبیر کیا ہے، عذار نام ہے کنپٹی کی ہڈی سے لے کر چہرے کی سائیڈ کے نیچے تک کے حصہ کا اور اس کی چوڑائی چہرے کی جانب سے رخسار کی ہڈی کے ختم تک اور اوپر نیچے دونوں جبرے کے اوپر جو کھال ہے، اس کھال سے متصل جو سخت حصہ شروع ہو رہا ہے، یہ پورا داڑھی کا حصہ ہے، رخسار میں ہڈی سے خارج وہ نرم چمڑی منہ کے کھولنے کی صورت میں دونوں جبرے کے بیچ میں آ جاتی ہے، صرف وہ حصہ داڑھی کی حدود سے خارج ہے، لہذا چہرہ کی گولائی کے وقت میں اس حصہ میں جو بال زیادہ بڑھ جائیں، ان کو صاف کرنے کی گنجائش ہے تاکہ چہرہ ایک مناسب انداز سے خوبصورت معلوم ہو اور یہ سمجھنا غلط ہے کہ کان کے سوراخ کے محاذ سے ایک باریک سی دھاری نیچے تک لے جائی جائے، تو داڑھی کا فریضہ مکمل ہو جائے گا، یہ داڑھی کے لئے کافی ہے، بلکہ اس کی چوڑائی اچھی خاصی ہے، جو داڑھ کے نیچے کے حصہ سے رخسار کے سامنے کی ہڈی تک کسی کے دو انگل چوڑی کسی ڈھائی تین انگلی چوڑی ہوتی ہے اور دیکھنے والوں کو خود ہی محسوس ہو جاتا ہے کہ داڑھی کی گولائی مناسب انداز کی ہے، اس حد کے متعین کرنے میں فقہاء نے

اچھی خاصی بحث کی ہے، مختصر سے عبارت حسب ذیل ہے۔

العدار ان كما في لسان العرب جانباً اللحية وكان الفقهاء أكثر
تحديداً للعدار (الى قوله) بأنه الشعر النابت على العظم الناتئ المحاذي
لصماخ الأذن يتصل من الاعلى بالصدغ ومن الأسفل بالعارض الى قوله
بأن العدار جزء من اللحية وعليه فتطبق عليه أحكامها. (الموسوعة الفقهية
الكويتية ۳۵ / ۲۲۲)

ایک مشت داڑھی رکھنا اہل سنت والجماعت کا متفقہ فتویٰ ہے، جن کتابوں میں
ایک مشت داڑھی سنت کہا گیا ہے، وہ اس لئے کہا گیا ہے کہ حدیث سے ثابت ہے، ورنہ
ایک مشت داڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک مشت سے کم کرنا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔
حدیث پاک میں حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے امر کے صیغہ کے ساتھ مونچھ کو کاٹنے اور
داڑھی کو بڑھانے کا حکم فرمایا ہے اور صیغہ امر سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔

وكذا يحرم على الرجل قطع لحيته، فعلم من ذلك أن ما يفعله
بعض من لا خلاق له في الدين من المسلمين في الهند، والأتراک حرام.
(بذل المحجود، كتاب الطهارة، باب السؤال من الفطرة قديم ۳۳/۱، جدید
دار البشائر الاسلامیة بیروت ۱ / ۳۳۶)

عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه أمر باحفاء الشوارب، واعفاء
اللحية. (مسلم شریف، كتاب الطهارة، باب حصال الفطرة، النسخة الهندية
۱ / ۱۲۹، بیت الأفكار رقم: ۲۵۹، سنن الترمذی، أبواب الأداب، باب ماجاء
فی اعفاء اللحية، النسخة الهندية ۲ / ۱۰۵، دار السلام رقم: ۲۷۶۳، سنن

النسائی، باب احفاء الشارب، واعفاء اللحی، النسخة الهندية ۱ / ۴، دار السلام
رقم: ۱۵) فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص:
۶۲۵ تا ۶۲۷)

ڈاڑھی کے بالوں کی لمبائی میں شرعی مقدار

کئی صحیح اور صریح احادیث میں مرد حضرات کو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم آیا ہے۔ جن
کے پیش نظر بعض اہل علم حضرات نے کسی بھی مقدار پر ڈاڑھی کاٹنے کو پسند نہیں کیا، لیکن اس
سلسلہ میں رائج یہ ہے کہ ایک مٹھی کے بقدر ڈاڑھی ہو جانے کے بعد زائد مقدار کے بالوں کو
کاٹنا صحابہ کرام اور تابعین عظام سے ثابت ہونے کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ جائز ہے، بلکہ
بہتر اور بعض کے نزدیک سنت ہے، اور زائد بالوں کو اپنے حال پر چھوڑے رکھ کر ڈاڑھی کا
غیر معمولی لمبا کر لینا پسندیدہ نہیں (۲)۔ (ڈاڑھی کا شرعی حکم، ص: ۲۱۰، ۲۱۱، مطبوعہ ادارہ
غفران راولپنڈی)

(۲): فی الموسوعة الفقهية: الأخذ من اللحية: ذهب بعض
الفقهاء، منهم النووي الى أن لا يتعرض للحية، فلا يؤخذ من طولها أو
عرضها لظاهر الخبر في الأمر بتوفيرها، قال: المختار تركها على حالها،
وأن لا يتعرض لها بتقصير ولا غيره.

وذهب آخرون منهم الحنفية والحنابلة الى أنه اذا زاد طول
اللحية عن القبضة يجوز أخذ الزائد، لما ثبت أن ابن عمر رضی اللہ عنہما
كان اذا حلق رأسه في حج أو عمرة أخذ من لحيته وشاربه، وفي رواية

حضرت مولانا مفتی شبیر احمد القاسمی صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”داڑھی ایک مشت رکھنا واجب ہے اور ایک مشت سے بہت زائد لمبی داڑھی رکھنا جیسا کہ بعض غیر مقلدین رکھتے ہیں، یہ احادیث اور سنت کے خلاف ہے ایک مشت سے زائد داڑھی کو کاٹ کر گولائی میں کرنا ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ کی روایت سے ثابت ہے، جو درج ذیل ہے۔

”کان اذا حج أو اعتمر قبض علی لحيته، فما فضل أخذه“.

قال ابن حجر: الذی يظهر أن ابن عمر كان لا يخص هذا بالنسك بل كان يحمل الأمر بالاعفاء على غير الحالة التي تتشوه فيها الصورة بافراط طول شعر اللحية أو عرضه.

قال الحنفية: ان أخذ ما زاد عن القبضة سنة، جاء في الفتاوى الهندية: القص سنة فيها، وهو أن يقبض الرجل على لحيته، فان زاد منها عن قبضته شيء قطعه، كذا ذكره محمد رحمه الله عن أبي حنيفة، قال: وبه نأخذ. (الموسوعة الفقهية، مادة ”لحية“ ج: ۳۵، ص: ۲۲۴، ۲۲۵)

فی الاختیار: قال محمد عن أبي حنيفة: تركها حتى تكث وتكثر والتقصير فيها سنة، وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد على قبضته قطعه لأن اللحية زينة وكثرتها من كمال الزينة وطولها الفاحش خلاف السنة. (الاختیار لعلیل المختار، کتاب الکراهیة، ج: ۴، ص: ۱۶۷، ط، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

عن ابن عمر^{رضي} عن النبي^{صلى الله عليه وسلم} قال: خالفوا المشركين، ووفروا
 اللحي، واحفوا الشوارب، وكان ابن عمر إذا حج، أو اعتمر قبض على
 لحيته فما فضل أخذه. (بخارى شريف، كتاب اللباس، باب تقليم الأظفار ١٢ /
 ٨٧٥، رقم: ٥٦٦٣، ف: ٥٨٩٢)

وقد روى عن أبي هريرة^{رضي} أيضاً أنه كان يقبض على لحيته فيأخذ ما
 فضل عن القبضة. (هامش الترمذى ١٠٥ / ٢)

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أن رسول الله^{صلى الله عليه وسلم} كان
 يأخذ من لحيته من طولها وعرضها. (سنن الترمذى، كتاب الأدب، باب
 ما جاء في الأخذ باللحية، النسخة الهندية ١٠٥ / ٢، دار السلام رقم: ٢٧٦٢)

عن الحسن قال: كانوا يرخصون فيما زاد على القبضة من
 اللحية: أن يوخد منها. (مصنف ابن أبي شيبة، مؤسسة علوم القرآن بيروت
 ١١٢ / ١٣، رقم: ٢٥٩٩٥)

عن أبي هريرة^{رضي}: أنه كان يأخذ من لحيته ما جاز القبضة. (مصنف
 ابن أبي شيبة ١١٣ / ١٣، رقم: ٢٥٩٩٩)

أنه ورد في السنة إصلاح اللحية بما يزيد على القبضة. (اوجز
 المسالك، دار القلم بيروت ١٣٥ / ٨) فقط والله سبحانه وتعالى اعلم. (فتاوى
 قاسميه، ج: ٢٣، ص: ٦٤٧، ٦٤٨، ط، مكتبة اشرفيه ديوبند)

داڑھی میں گرہیں لگانا یا چڑھانا

قال (رُوَيْفَعُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

يَا رُوَيْفَعُ! لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بَكَ بَعْدِي، فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّهُ مِنْ عَقْدٍ لِحَيْتِهِ
أَوْ تَقْلِدٍ وَتَرَأً أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ، فَإِنْ مُحَمَّدًا بَرِيءٌ مِنْهُ. (ابو

داؤد، رقم الحديث: ۳۶)

حضرت رُوَيْفَعُ رَضِيَ اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے
رُوَيْفَعُ! شاید تم زیادہ عمر پاؤ میری وفات کے بعد تم لوگوں تک میرا پیغام پہنچا دینا کہ جس شخص
نے داڑھی میں گرہ باندھی یا گھوڑے وغیرہ کے گلے میں تانت کا گھیرا ڈالا یا جانور کے پاخانہ
سے یا ہڈی سے استنجاء کیا تو اللہ کے رسول محمد ﷺ اس سے بیزار ہیں۔

قولہ: ”من عقد لحيته الخ“ یعنی جو شخص گرہ لگائے اپنی داڑھی میں، گرہ
لگانے کے کئی معنی بیان کئے گئے ہیں، ایک یہ کہ داڑھی کو چڑھانا اور اس کو گھونگر یا لابنانا، آپ
نے اس سے منع فرمایا ہے اس لئے کہ یہ خلاف سنت ہے مسنون طریقہ تسريح لحية ہے یعنی
داڑھی کے بالوں کو سیدھا رکھنا اور بعض نے کہا کہ زمانہ جاہلیت میں متکبرین کفار جب جنگ
کے لئے جاتے تھے تو داڑھی میں گرہ لگایا کرتے تھے اس سے آپ نے منع فرمایا کیونکہ اس
میں تشبہ بالنساء ہے، اور بعضوں نے کہا کہ کفار عرب کی یہ عادت تھی کہ جس کے ایک بیوی
ہوتی وہ اپنی داڑھی میں ایک گرہ لگاتا، اور اگر دو بیویاں ہوتیں تو دو گرہ لگاتا۔

فی البذل: (فَأَخْبَرَ النَّاسَ أَنَّهُ مِنْ عَقْدٍ لِحَيْتِهِ) قَالَ الْأَكْثَرُونَ: هُوَ

مَعَالِجَتُهَا حَتَّى تَتَعَقَّدَ وَتَتَجَعَّدَ، وَهَذَا مُخَالَفٌ لِلْسُنَّةِ الَّتِي هِيَ تَسْرِيحُ

الliche، وقيل: كانوا يعقدونها في الحرب زمن الجاهلية، فأمرهم عليه السلام بارسالها، لما في عقدها من التشبه بالنساء، وقيل: كان ذلك من دأب العجم أيضاً، فنهوا عنه، وقيل: كان من عادة العرب أن له زوجة واحدة، عقد في لحيته عقدة صغيرة، ومن كان له زوجتان عقد عقدتين، كذا نقله القاري عن الأبهري. (بذل المجهود في حل سنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب ما ينهى عنه أن يستنحي به، ج: ۱، ص: ۲۸۷، رقم: ۳۶، ط، دار البشائر الإسلامية بيروت لبنان/ الدر المنضود، ج: ۱، ص: ۱۳۹، ۱۴۰، ط، مكتبة الشيخ كراچی)

حضرت مولانا مفتی سید سلمان منصور پوری صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ”داڑھی چڑھانا، ٹھوڑی کے نیچے چھپانا اور گرہیں لگانا، یہ سب چیزیں شرعاً جائز نہیں، داڑھی اللہ تعالیٰ کا ایک نور ہے، اور مؤمن کی خوبصورتی اور زینت ہے، جسے اچھے سے اچھے انداز میں بنانا چاہئے، حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ اپنی داڑھی میں آئینہ دیکھ کر کنگھی کر کے سیدھا کیا کرتے تھے، لہذا داڑھی کو چھپانا، چڑھانا یا اُس میں گرہیں لگانا یہ سب اللہ کے نور کو ناپسند کرنے کے قبیل سے ہے، جس کی شرعاً اجازت نہیں ہے۔“ الخ۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۵۶، ۵۵۷)

ریش بچہ اور جانبین کے بال کاٹنے کا حکم

سوال: کیا ریش بچہ یعنی ڈاڑھی کے نیچے کے بال کاٹنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز جو بال ریش بچہ کی دونوں جانب میں ہیں ان کا کاٹنا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب: ریش بچہ ڈاڑھی کے حکم میں ہے لہذا اس کا کاٹنا درست نہیں ہے۔ نیز دونوں جانب کے بال جن کو فنیکیں کہتے ہیں ان کا کاٹنا بھی درست نہیں ہے۔
ملاحظہ ہو عالمگیری میں ہے:

ونتف الفنیکیں بدعة وهما جانباً العنققة وهي شعر الشفة السفلى كذا في الغرائب. (الفتاوى الهندية: ۵ / ۳۵۸)۔
(و كذا في فتاوى الشامی: ۶ / ۴۰۷، سعید و حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۴۲، بولاق)۔

قال الامام النووي في شرح مسلم: وقد ذكر العلماء في اللحية عشر خصال مكروهة بعضها أشد قبحاً من بعض.... السابعة.... ونتف جانبی العنققة. (شرح مسلم: ۳ / ۱۴۹، دار احیاء التراث العربی)
بخاری شریف کی روایت میں ہے کہ نبی پاک ﷺ کے ریش بچہ میں سفید بال نظر آتے تھے۔ ملاحظہ ہو:

عن وهب أبي جحيفة السوائي قال: رأيت النبي ﷺ ورأيت بياضاً من تحت شفته السفلى العنققة. (رواه البخاری، رقم: ۳۵۴۵)
قال العلامة بدر الدين العيني: واللحية تشمل العنققة. (عمدة القاری: باب صفة النبي ﷺ)۔

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ لم يخضب قط انما كان البياض في مقدم لحيته وفي العنققة... الخ. (اخرجه احمد في مسنده، رقم: ۱۳۲۶۳)۔

وفى النهاية فى غريب الأثر: العنفة: الشعر الذى فى الشفة السفلى، وقيل: الشعر الذى بينها وبين الذقن. وأصل العنفة: خفة الشئ وقلته. (النهاية: ۳ / ۵۹۰، ط: المكتبة العلمية)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۰۰، ۳۰۱، ط: زمزم پبلشرز کراچی)

حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں: داڑھی بچہ داڑھی کے حکم میں ہے، لہذا اس کا رکھنا واجب اور بچہ کا کاٹنا مکروہ تحریمی ہے، پس اس کے کاٹنے سے بچنا ضروری ہے... الخ۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۳۴، ط: مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

عورت کی ڈاڑھی مونچھ صاف کرنے کا حکم

سوال: اگر کسی عورت کی ڈاڑھی مونچھ نکل آئے تو صاف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بینواتو جروا۔

الجواب: عورت کے لیے ڈاڑھی مونچھ صاف کرنا مستحب ہے۔ ملاحظہ ہو علامہ

شامی فرماتے ہیں:

وفى تبیین المحارم: ازالة الشعر من الوجه حرام الا اذ نبت

للمرأة لحية أو شوارب فلا تحرم ازالته بل تستحب. (فتاویٰ الشامی: ۶ /

۳۷۳، سعید)۔

قال فى الديباج على مسلم: اذا نبت للمرأة لحية أو شوارب

فلا يحرم ازالته بل تستحب والنهى خاص بالحواجب وما فى أطراف

الوجه. (الديباج: ۵ / ۱۶۲، للعلامة السيوطی)۔

(و کذا فی التیسیر بشرح الجامع الصغیر للعلامة المناوی: ۵۷۱ / ۲،
 و شرح النووی علی مسلم: ۱ / ۱۲۹، باب خصال الفطرة، وفتح الباری: ۱۰ /
 ۳۷۸، و مرقاة المفاتیح: ۱۳: ۱۶۲، باب الترجل)۔
 مزید ملاحظہ ہو: (احسن الفتاوی: ۸ / ۷۵، و فتاوی رحیمیہ: ۵ /
 ۴۷۴، و کتاب الفتاوی: ۱۴۸، و آپ کے مسائل اور ان کا حل: ۸ / ۳۲۲)۔
 واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاوی دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۱۵،
 ۳۱۶، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

رخسار اور حلق کے بال منڈانا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے
 میں کہ: رخسار کے بال اور ٹھوڑی کے نیچے حلق کے بال کی کیا حیثیت ہے؟ کیا یہ از روئے
 شرع داڑھی کے اندر داخل ہے یا خارج؟ زید رخسار اور داڑھی کے نیچے ٹھوڑی کے نیچے کے
 بال منڈاتا ہے، شریعت کی نظر میں اس کا یہ عمل کیسا ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: رخسار اور حلق کے بال داڑھی میں داخل نہیں، لہذا
 زید کے رخسار اور حلق کے بالوں کو منڈانے کی گنجائش ہے اور رخسار کے بالوں کو گولائی میں
 منڈانے کی بھی گنجائش ہے، لیکن نہ منڈانا بہتر ہے۔ [مستفاد: فتاوی محمودیہ، جدید ڈابھیل
 ۴۴۲/۱۹، ۴۴۰/۱۹، قدیم ۲۸۲/۸، ۲۹۴/۸]

ولا یحلق شعر حلقه، وعن ابی یوسف لا بأس بذلك، ولا بأس
 بأخذ الحاجبین، وشعر وجهه ما لم یتشبه بالمخنث، کذا فی الینابیع.

(ہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع، زکریا قدیم ۵ / ۳۵۸، جدید ۵ / ۴۱۴، حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی، دارالکتاب دیوبند ۵۲۶، شامی، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی البیع، کراچی ۶ / ۴۰۷، زکریا ۹ / ۵۸۳) فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۵۰، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

سفید بال اکھاڑنے کا حکم

سوال: کسی کی عمر اگر کم ہو مثلاً تیس ۳۰ پینتیس ۳۵ سال اس کی داڑھی میں ایک دوسفید بال نظر آئیں تو ان کو اکھاڑنا کیسا ہے؟

جواب: ایک دوسفید بال بغیر نیت زینت اکھاڑنے کی گنجائش ہے، یعنی اس کی عادت نہ بنائے کہ جب بھی کوئی بال سفید نظر آئے اس کو اکھاڑ دیا جائے۔ کیونکہ حدیث میں سفید بال کو مومن کیلئے نور قرار دیا ہے۔

وفی الشامیۃ: قال ولا بأس بتف الشیب. [ص ۴۰۷ ج ۶ حظر و اباحۃ]

وفی الہندیۃ: قال: نتف الشیب مکروہ للتزین لا لترہیب

العدو. [عالمگیری ص ۳۵۹ ج ۵]

وروی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضوان اللہ علیہم

اجمعین قال قال رسول اللہ ﷺ لا تنتفوا الشیب فانہ ما مسلم یشیب شیبۃ

فی الاسلام الا كانت له نوراً یوم القیامۃ. [الترغیب والترہیب ۱۸۳ ج ۴]۔

(داڑھی اور بالوں کے احکام، ص: ۱۶، ط، مکتبہ عمر فاروق)

داڑھی کے بال مسجد میں نہ گریں

بعض لوگ وضوء وغیرہ کے بعد داڑھی کے بالوں کو درست کرنے کیلئے مسجد میں ہی کنگی کر لیتے ہیں شرعاً اس میں کوئی قباحت تو نہیں البتہ اس بات کا خیال رکھا جائے کہ بال مسجد میں نہ گریں اگر کوئی بال ٹوٹ جائے تو اس کو جیب میں رکھ لے۔ کیونکہ مسجد کی صفائی ستھرائی کا خیال رکھنا نہایت ضروری ہے۔ (داڑھی اور بالوں کے احکام، ص: ۲۰، ط، مکتبہ عمر فاروق)

ڈاڑھی منڈانا اور کٹانا دوسرے گناہوں سے بدترین گناہ ہے

سوال: زید محلہ کی مسجد میں امام ہے، ڈاڑھی کٹاتا ہے، اگر اسے ڈاڑھی سے متعلق کوئی شخص سمجھاتا ہے تو جواب میں کہتا ہے کہ ڈاڑھی کٹانا فسق ہے اور آج کل ننانوے فیصد لوگ فاسق ہیں ڈاڑھی رکھ کر بھی غیبت، کذب وغیرہ میں مبتلا ہیں، لہذا امام اور مقتدی سب ایک جیسے فاسق ہیں، اس لئے کسی شخص کو مجھ پر اعتراض کا حق نہیں، زید کا یہ خیال صحیح ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب ومنہ الصدق والصواب: زید کا خیال بالکل غلط اور فریب ہے، اگر ایک شخص خفیہ زنا کرتا ہے اور دوسرا علی الاعلان سر بازار زنا کا ارتکاب کرتا ہے یا ایک شخص خفیہ چوری کرتا ہے اور دوسرا علی الاعلان ڈاکہ زنی اور حکومت کی بغاوت کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ دونوں کے گناہوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، لہذا کوئی شخص کسی درجہ کا بھی گناہگار اور فاسق و فاجر ہو مگر اس کا ظاہر شریعت کے خلاف نہ ہو تو اس کے گناہ مخفی ہونے کی وجہ سے ڈاڑھی کٹانے سے بدرجہا کم ہیں، ڈاڑھی کٹانے والا علی الاعلان شریعت کی مخالفت کر رہا

ہے اور دنیا میں ایسی شکل و صورت میں پھر رہا ہے کہ دور ہی سے ہر شخص اسے دیکھ کر اس کو فاسق اور شریعت کا مخالف سمجھتا ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص حکومت کی بغاوت کا جھنڈا اٹھا کر عام بازار میں پھر رہا ہو، اس شخص کے ناقابل معافی جرم کو حکومت کبھی بھی نظر انداز نہیں کر سکتی، غرضیکہ زید کا ڈاڑھی کٹانے کو دوسرے گناہوں کے برابر کہنا بدترین عذر ہے۔ زید حکومت الہیہ اور شریعت مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خلاف بغاوت کا جھنڈا بلند کر کے شہروں اور بازاروں میں پھر رہا ہے اور دور ہی سے ہر خاص و عام کے لئے خود کو شریعت کا باغی ظاہر کر رہا ہے، گناہ کے اظہار و اخفاء میں بہت فرق ہے، چنانچہ رمضان میں علانیہ کھانے پینے والے کو حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اہانت دین کی وجہ سے مباح الدم اور واجب القتل قرار دیا ہے۔

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ علانیہ گناہ کرنے والوں کے سوا میری پوری امت لائق عفو ہے۔

کل امتی معافی الا المجاہرین. (متفق علیہ)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی کٹانے، ٹخنے ڈھانکنے اور گانے بجانے کو ان بدکاریوں میں شمار فرمایا ہے جن کی وجہ سے حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کو ہلاک کیا گیا (۳)۔ (درمنثور)

(۳): وأخرج اسحاق بن بشر، والخطیب، وابن عساكر، عن

الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: عشر خصال عملتها قوم لوط، بها أهلكوا، وتزیدھا امتی بخلة، ایتان الرجال بعضهم بعضاً، ورمیهم بالجلهق، والحذف، ولعبهم بالحمام، وضرب الدفوف، وشرب =

علاوہ ازیں دوسرے گناہ وقتی ہوتے ہیں مگر ڈاڑھی کٹانے کا گناہ چوبیس گھنٹے ساتھ رہتا ہے، سوتے جاگتے حتیٰ کہ نماز وغیرہ عبادات کی حالت میں بھی یہ گناہ ساتھ رہتا ہے۔ اس لئے ڈاڑھی کٹانے کا گناہ دوسرے سب گناہوں سے بڑھ کر ہے۔

پھر زید کا ہر شخص کو غیبت و کذب یا دوسرے گناہوں میں مبتلا سمجھنا محض سوء ظن ہے جو اپنے نفس پر قیاس کرنے سے پیدا ہوا ہے، بہر کیف فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ کسی ایسے شخص کو امام مقرر کرنا ضروری ہے جو ظاہر العدالہ ہو، باطن اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۷۳، ۷۴، ط، ایچ ایم سعید)

کیا داڑھی نہ رکھنے کا گناہ زنا سے بڑھ کر ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: رسالہ ”داڑھی کا وجوب“ صفحہ نمبر ۳ پر حضرت شیخ الحدیث علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ داڑھی نہ رکھنے کا گناہ زنا، لواطت چوری وغیرہ سے زیادہ خطرناک ہے، کیونکہ داڑھی نہ رکھنے کا گناہ ہر وقت ساتھ رہتا ہے، حضرت شیخ کی یہ بات صحیح نہیں معلوم ہوتی، کیوں کہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ داڑھی رکھ کر زنا کر لے تو پہلی حالت سے بہتر رہے گا، حالانکہ یہ غلط ہے، نیز داڑھی والا زانی آدمی، داڑھی منڈے نمازی سے بہتر ہوگا، بات سمجھ میں نہیں آرہی ہے۔

=الخمر، وقص اللحية، وطول الشارب، والصفير، والتصفیق، ولباس الحرير، وتزیدھا أمتی بخلة، ایتان النساء بعضهن بعضاً۔ (الدر المنثور، ج:

الجواب وبالله التوفیق: حضرت شیخ الحدیث علیہ الرحمہ نے جو فرمایا کہ:

”داڑھی نہ رکھنے کا گناہ زنا وغیرہ سے زیادہ خطرناک ہے“ اس کی وجہ تو حضرت نے آگے بیان فرمادی کہ ”یہ گناہ ہر وقت بندہ کے ساتھ لگا رہتا ہے“ چاہے وہ صدق دل سے توبہ بھی کر لے، لیکن ظاہراً وہ فاسق ہی رہے گا اور دیگر گناہ صرف وقتی ہوتے ہیں۔ نیز ایک خاص بات یہ ہے کہ زنا وغیرہ کرتے وقت آدمی کا ضمیر اُسے ملامت کرتا رہتا ہے جس کی وجہ سے کبھی نہ کبھی توبہ کی توفیق ہو جاتی ہے، جب کہ داڑھی منڈانے والا عام طور پر اس عمل کو گناہ ہی نہیں سمجھتا، اس وجہ سے توبہ سے بھی محروم رہتا ہے، اس بناء پر حضرت شیخ کا یہ قول اپنی جگہ درست ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر اعتبار سے داڑھی نہ رکھنے کا گناہ زنا وغیرہ سے بڑھا ہوا ہے، اس لئے زنا کی حرمت و خطرناکی اپنی جگہ طے شدہ ہے، جو داڑھی نہ رکھنے سے بدرجہا زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ: الغيبة أشد من الزنا، قالوا: يا رسول الله! وكيف الغيبة أشد من الزنا؟ قال: ان الرجل ليزني فيتوب الله عليه.....، وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفرها له صاحبه. وفي رواية أنس قال: صاحب الزنا يتوب، وصاحب الغيبة ليس له توبة. قال علي القاري: أي غالباً، لأنه يحسبه هيناً، وهو عند الله عظيم، لكن البلية اذا عمت طابت. (مستفاد: مرقاة المفاتيح، ۱۶۶/۹، ۱۶۷، المكتبة الأشرفية ديوبند) فقط والله تعالى اعلم۔ (كتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۶۳، ۵۶۴)

داڑھی منڈانے والا ناقص مسلمان ہے

سوال: اگر داڑھی نہ رکھی جائے تو کیا مسلمان کا اسلام خطرے میں پڑ جاتا ہے یا نہیں؟ اور اسلام کے دائرے سے نکل جاتا ہے یا نہیں؟

جواب: یہ سوال اس نوعیت کا ہے جیسے کوئی پوچھے کہ اگر انسان کی ناک کٹوا دی جائے تو کیا انسانیت خطرے میں پڑ جاتی ہے، اور وہ انسانیت کے دائرے سے باہر ہو جاتا ہے یا آدمی کا ہاتھ پاؤں کاٹنے سے کیا اس کی جان جاتی رہتی ہے اور وہ مردہ ہو جاتا ہے تو جواب یہ ہوگا کہ نہیں ناک کٹوانے یا ہاتھ پاؤں کٹوانے سے انسانیت کے دائرے سے تو نہیں نکلتا یا مردہ ہو جانا ضروری نہیں بے ناک اور بے ہاتھ پاؤں کے بھی زندہ تو رہ سکتا ہے مگر ناقص اور عیسیٰ اسی طرح داڑھی منڈانے والا اسلام کے دائرے سے تو نہیں نکلتا مگر وہ اسلام کے لحاظ سے ایسا مسلمان ہے جیسا انسانیت کے لحاظ سے ناک یا ہاتھ پاؤں کٹا ہوا انسان یعنی نافرمان اور فاسق مسلمان، رسول کریم ﷺ کا حکم ہے ”خالفوا المشرکین او فروا اللہی واحفوا الشوارب“ (۴)۔ [مشکوٰۃ] اس حکم کے ماتحت داڑھی رکھنا واجب ہے جس کو فرض عملی کہا جاتا ہے۔ (کفایہ المفتی، ج: ۹، ص: ۷۷، ط، دارالاشاعت)

شادی کرنا زیادہ اہم ہے یا داڑھی رکھنا

سوال: میں ایک غیر شادی شدہ نوجوان ہوں، اب میری شادی کا پروگرام طے ہو رہا ہے، دو جگہوں پر صرف داڑھی کی وجہ سے انکار کیا گیا اور تیسری جگہ بھی یہی شرط رکھی گئی

(۴): (مشکوٰۃ المصابیح، باب الترجل، الفصل الاول، ص: ۳۸۰، ط،

ہے۔ اس طرح میرے لئے ایک پیچیدگی پیدا ہو گئی ہے، کیونکہ مجرد کی حیثیت سے میں ہمیشہ زندگی بسر نہیں کر سکتا اور گناہ کا ارتکاب ممکن ہے۔ عالی جناب سے گزارش ہے تحریر فرمائیں کہ داڑھی اور شادی کرنے کی دین اسلام میں کیا فضیلت ہے؟ دونوں میں کون سا عمل زیادہ اہم سمجھا جائے گا؟ ازراہ کرام اس سلسلے میں میری حوصلہ افزائی فرماتے ہوئے مجھے مفید مشورہ دے دیا جائے۔ نیز میرے والدین کا مشورہ یہ ہے کہ شادی کرنے کے بعد آپ داڑھی پھر رکھ سکتے ہیں، مگر شادی آج کے دور میں ممکن تو نہیں مگر مشکل ضرور ہے، کیونکہ شادی کا تعلق عمر سے ہے۔

جواب: داڑھی اور شادی دونوں کی اہمیت اپنی جگہ ہے۔ داڑھی تمام انبیائے کرام علیہم السلام کی متفقہ سنت، مردانہ فطرت اور شعار اسلام ہے، آنحضرت ﷺ نے داڑھی رکھنے کا بار بار حکم فرمایا ہے، اور اسے صاف کرانے پر غیظ و غضب کا اظہار فرمایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ داڑھی رکھنا بالاتفاق واجب ہے، اور منڈانا یا ایک مشت سے کم ہونے کی صورت میں کترانا بالاتفاق حرام اور گناہ کبیرہ ہے (۵)۔ جو لوگ داڑھی کو نفرت کی نگاہ سے

(۵): فی البذل: واعفاء اللحية. وهو ارسالها وتوقيرها، وكره

قصها، وقص اللحية من سنن الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من المشركين والافرنج والهند، ومن لاخلق له في الدين ممن يتبعونهم ويحبون أن يتزيوا بزيهم.

وقال في الدر المختار: ولا بأس بتنف الشيب، وأخذ أطراف

اللحية، والسنة فيها القبض قطعة، كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن =

دیکھتے ہوئے شادی کے لئے داڑھی صاف کرانے کی شرط لگاتے ہیں، وہ ایک سنت نبوی اور شعائر اسلام کی توہین کرنے کی وجہ سے ایمان سے خارج ہیں (۶)۔ آپ کو شادی کے لئے داڑھی صاف کرانے کی فکر نہیں کرنی چاہئے بلکہ ان لوگوں کو تجدید ایمان کی فکر کرنی چاہئے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۱۶، ط، مکتبہ لدھیانوی)

نکاح کے لئے داڑھی منڈوانا

سوال: میں نے چار سال قبل شادی کی تھی لیکن ایک سال پہلے میں نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، اب مجھے دوبارہ نکاح کرنا ہے، میں نے چار پانچ جگہ پیغام نکاح بھیجا لیکن ہر جگہ سے ”انکار کا“ جواب ملا اور اس کی اصل وجہ میری داڑھی ہے، میں نے داڑھی رکھی ہے اب میں کیا کروں؟ داڑھی نکال دوں یا بے نکاح رہوں؟

الجواب: حامداً ومصلیاً ومسلماً.... تمہارے شادی کے پیغام میں ”انکار“ کا جواب آنے کی اصل وجہ داڑھی ہے، یہ بہانا تم نے کہاں سے نکالا؟ کیا تمہاری اخلاقی اور

= الامام، قال: وبه نأخذ، محیط. (بذل المجھود فی حل سنن أبی داؤد،

کتاب الطہارۃ، باب السواک من الفطرۃ، ج: ۱، ص: ۳۳۶، ط، دار البشائر

الاسلامیۃ بیروت لبنان)

(۶): فی البزازیۃ: والحاصل انه اذا استخف بسنة أو حدیث من

أحادیثہ علیہ السلام کفر. (الفتاوی البزازیہ، علی هامش الفتاوی

العالمکیریہ، کتاب ألفاظ تکنون اسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثالث

فی الأنبیاء، ج: ۶، ص: ۳۲۸)

مالی حالت تو خراب نہیں؟ جب کہ تم پہلی بیوی کو بھی طلاق دے چکے ہو، کیا داڑھی رکھنے والے سب لوگ کنواریں ہی ہیں؟ نکاح کے لئے داڑھی مونڈوانا جائز نہیں ہے۔ لہذا آپ کو داڑھی مونڈوانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اور نہ ہی بے نکاح رہنے کی، دعا اور کوشش کرتے رہیں، ان شاء اللہ ضرور کامیابی ہوگی، کسی دیندار خاندان میں پیغام بھیجو تو داڑھی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دینیہ، ج: ۵، ص: ۹۹، ۱۰۰)

حجام کے لئے شیو بنانا اور غیر شرعی بال بنانا

سوال: میں پانچوں وقت نماز پڑھتا ہوں، ایک دن ظہر کی نماز پڑھ کر وضو کر کے سو گیا، خواب میں دیکھ رہا ہوں کہ کوئی مجھے کہہ رہا ہے کہ: ”ظالم! تم قیامت کے دن خدا کو کیا جواب دو گے؟ کہ تم پیارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کاٹتے ہو (یعنی شیو بنانا)۔“ میں حجام کا کام کرتا ہوں، آپ مہربانی فرما کر جواب دیں کہ میں کیا کروں؟ کیا اس کام کو چھوڑ دوں؟

جواب: آپ کا خواب بہت مبارک ہے۔ داڑھی مونڈنا حرام ہے، اور حرام پیشے کو اختیار کرنا کسی مسلمان کے شایانِ شان نہیں۔ آپ بال اتارنے کا کام ضرور کرتے رہیں، مگر داڑھی مونڈنے اور غیر شرعی بال بنانے سے انکار کر دیا کریں۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۱۶، ۳۱۷، ط، مکتبہ لدھیانوی)

ڈاڑھی منڈانے والے کو سلام کرنے کا حکم

سوال: ڈاڑھی منڈانے والے کو سلام کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب: فقہاء کی عبارات سے پتہ چلتا ہے کہ ڈاڑھی منڈانے والا فاسق و فاجر

ہے، تو یحیٰ اس کو سلام نہ کرنا اولیٰ ہے، ہاں اگر سلام میں اس کی تعظیم مقصود نہ ہو بلکہ تالیفِ قلب اور دین کی طرف مائل کرنا مقصود ہو تو ثواب کی امید ہے۔

ملاحظہ ہو روح المعانی میں ہے:

ولا یجب رد سلام فاسق أو مبتدع زجراً له أو لغيره وان شرع

سلامه. (روح المعانی: ۳/ ۱۰۱، النساء: ۸۶)

امداد الفتاویٰ میں ہے:

تکبر حرام ہے اور مرتکب اس کا بالخصوص اس پر جو مصر ہو فاسق ہے اور فاسق کو

ابتداءً سلام نہ کرنا جائز ہے بلکہ اولیٰ ہے۔ [امداد الفتاویٰ: ۳/ ۲۷۹]

کفایت المفتی میں ہے:

فاسق کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں لیکن جواب دینا جائز ہے مکروہ نہیں، جو

لوگ ڈاڑھی منڈاتے ہیں یا منڈی ہوئی مثل کترواتے ہیں وہ فاسق کی تعریف میں شامل

ہیں۔ [کفایت المفتی: ۹/ ۱۰۶]۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷،

ص: ۲۹۹، ۳۰۰، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

داڑھی رکھنے سے بیوی ناراض ہوتی ہو تو کیا داڑھی نہ

رکھنے کی اجازت ہے؟

سوال: اگر عورت شوہر سے کہے تو داڑھی مت رکھ! تو کیا شریعت اجازت دیتی

ہے کہ وہ داڑھی نہ رکھے؟ کیا بیوی داڑھی رکھنے سے ناراض ہو تو داڑھی نہ رکھنا جائز ہے؟

میرا ایک دوست کہتا ہے کہ لکھنؤ میں ایک مولوی صاحب نے فتویٰ دیا ہے کہ عورت ناراض

ہو تو داڑھی نہیں رکھنی چاہئے، کیا یہ بات صحیح ہے؟ مکمل تفصیل فرمائیں۔

الجواب: حامداً ومصلیاً ومسلماً..... داڑھی رکھنے کا ثبوت حدیث شریف سے ہے (۷) اور داڑھی نہ رکھنا یا کتر وانا گناہ ہے، فقہاء ایسے شخص کو مخنث اور فاسق کہتے ہیں (۸)، لہذا عورت کے کہنے سے داڑھی نہ رکھنا جائز نہیں ہے، عورت بھی گنہگار ہوگی اور اس کی تابعداری کرنے والا بھی گنہگار ہوگا، ان پر توبہ کرنا لازم ہے۔

حدیث شریف ہے کہ ”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“ (۹) یعنی اللہ کی نافرمانی کے کاموں میں کسی بھی مخلوق کی تابعداری کرنا درست نہیں ہے، لہذا صورت مسئلہ میں عورت کے حکم کی تابعداری کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ وہ عورت جسے اسلامی شعائر

(۷): عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

أنهكوا الشوارب، وأعفوا اللحى. (صحيح البخاري، كتاب اللباس، باب اعفاء اللحى، ص: ۱۲۶۰، رقم: ۵۸۹۳، ط، دار السلام رياض)

(۸): قال المحدث الكبير الشيخ محمد زكريا الكاندهلوي نور

الله مرقدة: ولقد ذهب أصحاب المذاهب الاربعة وغيرهم أن حلق اللحية حرام وأن حالقها آثم فاسق. (وجوب اعفاء اللحية، ص: ۱۹)

(۹): في الجامع الصغير عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ

قال: لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق. وفي التنوير تحت هذا الحديث: رمز المصنف لصحته قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح. (التنوير

شرح الجامع الصغير، ج: ۱۱، ص: ۱۵۷، رقم: ۹۸۸۴)

اور حضور اقدس ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت اور شکل و شباهت پسند نہ ہو تو اسے زوجہ بنا کر رکھنا ہی مناسب نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دینیہ، ج: ۵، ص: ۱۰۲، ۱۰۱)

داڑھی رکھنے کی وجہ سے نوکری سے نکالنے لگے تو کیا حکم ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ زید گورنمنٹ ملازم ہیں یعنی ملیڑی میں نوکری کرتے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ ملیڑی میں رہنے کے باوجود داڑھی رکھیں، مگر ان کے جو جنرل کرنل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اگر تم داڑھی رکھو گے تو تمہیں نوکری سے نکال دیا جائے گا اور اگر زید نوکری چھوڑ دیں، تو ایسا کوئی ذریعہ نہیں ہے، جس سے اپنے بیوی بچوں کا خرچہ چلا سکیں، اس وجہ سے زید کافی مجبور ہیں۔ واضح رہے کہ زید کے تمام آفیسر کافر ہیں۔

الجواب وباللہ التوفیق: داڑھی تمام انبیاء کی سنت اور شعائر اسلام میں سے ہے، اس لئے ایک مشیت داڑھی رکھنا واجب اور لازم ہے، ایک مشیت سے کم کرانا یا ترشوانا قطعاً جائز نہیں ہے۔ اب رہی ملازمت کی بات کہ داڑھی رکھنے سے نوکری سے نکال دیا جائے گا، تو یہ ہندوستانی قانون کے خلاف ہے، کیونکہ ہندوستانی قانون میں ہر آدمی اپنے مذہب پر عمل کرنے میں آزاد ہے، جیسا کہ سکھوں کو داڑھی رکھنے میں کوئی رکاوٹ نہیں اور جو مسلمانوں کو دھمکی دی جا رہی ہے، وہ خود مسلمانوں کی ذاتی کمزوری اور غفلت کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ مسلمان خود اپنے یونی فارم کی پابندی نہیں کرتے ہیں۔

عن عائشةؓ قالت: قال رسول اللہ ﷺ: عشر من الفطرة قص

الشارب، واعفاء اللحية الى آخره. (سنن أبو داؤد شریف، کتاب الطہارۃ، باب السواک من الفطرۃ، النسخۃ الہندیۃ ۸/۱، دار السلام رقم: ۵۳، صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، النسخۃ الہندیۃ ۱/۲۹، بیت الأفكار: ۲۶۱، سنن ابن ماجہ، کتاب الطہارۃ، باب الفطرۃ، النسخۃ الہندیۃ ۱/۲۵، دار السلام رقم: ۲۹۳)

وقص اللحية كان من صنع الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالأفرنج والهنود، ومن لا خلاق له في الدين من الطائفة القلندرية. (مرقاۃ شرح مشکاة شریف، باب السواک، مکتبۃ امدادیہ ملتان اشرفی ۴/۲، شامی، زکریا ۳/۳۹۸، کراچی ۲/۴۱۸) فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۵۴، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

داڑھی کے اس حصہ میں جہاں بال نہیں بال آنے کی نیت سے استرا پھیرنا سوال: میری داڑھی نکلی ہے مگر درمیان میں بعض جگہ بالکل بال نہیں ہیں اس لئے بدنما اور بُرا معلوم ہوتا ہے بعض لوگوں کا تجربہ ہے کہ اگر خالی جگہ پر استرا پھیرا جائے تو بال نکل آتے ہیں اس نیت سے موضع ریش پر استرا پھیرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب: موضع ریش کا بعض حصہ بالوں سے خالی ہو تو بال نکل آئیں اور ریش بھر جائے اس غرض سے خالی جگہ پر بطور علاج استرا پھیرنے میں مضائقہ نہیں لیکن اگر موضع ریش پر چھوٹے اور متفرق بال ہوں تو بڑھانے اور ملانے کی غرض سے ان بالوں کو مونڈنا درست نہ ہوگا۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ص: ۱۱۶، ۱۱۷، ط، دار الاشاعت کراچی)

کافر کی ڈاڑھی مونڈنا جائز نہیں

سوال: از تذکرۃ الرشید حصہ اول ص: ۱۹۵۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارہ میں کہ مسلمان حجام کو کسی ہندو کی ڈاڑھی مونڈنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کسی مسلمان یا کافر کی ڈاڑھی مونڈنی درست نہیں اور نہ اس کی اُجرت لینی درست ہے۔ فقط

ایک مفتی صاحب نے فتویٰ میں یہ بات لکھی ہے کہ ہندوؤں کی ڈاڑھی مونڈنا درست ہے، کیونکہ ان کے مذہب میں ڈاڑھی کا منڈانا درست ہے، اس لئے اُجرت بھی لینی درست ہے اور مسلمان کی ڈاڑھی مونڈنا بھی درست ہے، لیکن پہلے نصیحت کر دینی چاہئے۔ فقط۔

حضرت مولانا گنگوہیؒ کا فتویٰ، مولانا عاشق الہی میرٹھیؒ نے ان کی سوانح عمری میں نقل کیا ہے، آپ صحیح جواب سے مستفید فرمائیں۔ بینواتو جروا۔

جواب: فی الدر المختار: وجاز تعمیر کنيسة وحمل خمر ذمی بنفسه أو دابته بأجر لا عصرها لقيام المعصية بعينه. [شامی ص: ۳۴۵، ج: ۵]
اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کا کسی کافر کے لئے شراب نچوڑنا اور اس پر اُجرت لینا درست نہیں، البتہ شراب کو اٹھا کر لیجانا اور اس پر اُجرت لینا جائز ہے۔ کیونکہ پہلی صورت میں اُجرت اس فعل پر لی جا رہی ہے جو بعینہ معصیت سے متعلق ہے اور دوسری صورت میں ایسا نہیں۔ اور فقہاء رحمہم اللہ نے یہ اصول بیان فرمایا ہے کہ پہلی قسم کے فعل پر اُجرت لینا وغیرہ ناجائز اور دوسری قسم پر جائز ہے۔

اگر ہمارے زیر بحث مسئلہ پر غور کیا جائے تو یہ اجرت لینا پہلی قسم پر ہوگا، کیونکہ ڈاڑھی مونڈنا بعینہ معصیت ہے اور اس میں کافر و مسلم کی تفریق بھی اسی طرح نہیں ہوگی جیسا کہ شراب کے مسئلہ میں نہیں ہے، چنانچہ ڈاڑھی مونڈنا اور اس پر اجرت لینا بہر صورت ناجائز ہے، خواہ کافر کی ڈاڑھی مونڈی جائے یا مسلم کی۔

اور یہ کہنا کہ کیونکہ یہ فعل کفار کے مذہب میں جائز ہے، اس لئے اس کی اعانت اور اس پر اجرت لینا جائز ہوگا، بایں وجہ صحیح نہیں کہ اگر ایسا ہی ہے تو شراب نچوڑنا اور اس پر اجرت لینا بھی جائز ہونا چاہئے، جب وہ جائز نہیں ہے تو یہ بھی جائز نہیں ہوگا۔

اور یہ کہنا تو بالکل ہی بے اصل و بنیاد اور غلط ہے کہ مسلمان کی ڈاڑھی مونڈنا بھی جائز ہے، اس لئے کہ تمام فقہاء نے استیجار علی المعاصی اور اجرت علی المعصیۃ کو ناجائز لکھا ہے، مثال کے طور پر درمختار کی یہ عبارت ملاحظہ ہو:

لاتصح الاجارة لعسب التیس ولا لأجل المعاصی مثل الغناء

والنوح والملاهی الخ [ص: ۴۰۱ ج: ۵]۔ (فتاوی عثمانی، ج: ۴، ص:

۴۲۳ تا ۳۲۵، ط، مکتبہ معارف القرآن کراچی)

علاج کے لئے داڑھی صاف کرنا

سوال: ایک شخص ہے جس کی داڑھی میں روگ لگ گیا ہے جس کا کافی علاج بھی کیا گیا لیکن کوئی فائدہ نہیں ہے۔ نیز ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ داڑھی صاف کر دیجئے، اس کے بعد آپ کا علاج کامیاب ہو جائے گا۔ کیا ایسی صورت میں داڑھی صاف کرنا شرعاً جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً: امراض کے علاج کے لئے جب کوئی جائز دوا مفید نہ ہو تو مجبوراً نجس اور حرام دوا کے استعمال کی بھی اجازت ہے جب کہ تجربہ کار اور دیندار معالج تجویز کر دے کہ شفا حرام چیز سے ہی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اگر بغیر ڈاڑھی صاف کرائے صحت نہیں ہو سکتی تو مجبوراً تحصیل صحت کے لئے اس کی گنجائش ہے (۱۰)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۱۶)

بضرورت جہاد ڈاڑھی منڈانا جائز نہیں

سوال: جب کوئی شخص جہاد پر جائے تو اس کے لئے ڈاڑھی منڈانا جائز ہے یا نہیں؟ جہاد کے لئے جو راستہ ہے وہاں کفار ہیں، بغیر ڈاڑھی والے کو چھوڑتے ہیں اور ڈاڑھی والے کو قتل کرتے ہیں۔ بینوا تو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: ڈاڑھی منڈانا حرام ہے، جہاد کی ضرورت سے فعل حرام کا ارتکاب جائز نہیں، بلکہ ایسے موقع میں تو گناہوں سے بچنے اور استغفار کی زیادہ تاکید ہے، قال اللہ تعالیٰ وان تصبروا وتتقوا لایضرکم کیدہم شیئاً، وقال حکایۃ عن الربین الذین کانوا یقاتلون مع نبیہم، ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فی امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا علی القوم الکافرین، اس آیت کے

(۱۰): فی الدر المختار: وجوزہ فی النہایۃ بمحرم اذا أخبرہ طبیب

مسلم أن فیہ شفاء ولم یجد مباحاً یقوم مقامہ۔ (الدر المختار مع رد المختار،

کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی البیع، ج: ۹، ص: ۵۵۸، ط، دار الکتب

العلمیۃ بیروت لبنان)

مضمون کی ترتیب میں اس پر دلالت ہے کہ جس طرح نصرت ثبات اقدام پر موقوف ہے اسی طرح ثبات اقدام گناہوں سے توبہ واستغفار پر موقوف ہے، وقال رسول اللہ ﷺ فانہ لا یدرک ما عند اللہ الا بطاعته، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۶، ص: ۱۷، ۱۸، ط، سعید)

فقیہ ملت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب نور اللہ مرقدہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: ایک شخص یا کئی ہوں جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تم داڑھی کیوں منڈاتے ہو تو وہ کہتے ہیں کہ: ہم مجاہدین ہیں، اگر تم کو یقین نہ ہو تو تم لیجا کر دیکھ لو، ہم کرنے کے لئے تیار ہیں یا نہیں؟ اس سے معلوم ہوا کہ مجاہدین کے واسطے داڑھی منڈانا جائز ہے تو کیا حضور ﷺ نے کسی وقت مجاہدین کو داڑھی منڈانے کے لئے فرمایا تھا یا نہیں؟ اگر فرمایا تھا تو کسی خاص مصلحت سے یا عام، اگر کسی خاص مصلحت سے فرمایا ہو، یا کسی وجہ سے فرمایا ہو تو اگر وہ وجہ اس وقت بھی پائی جائے تو داڑھی منڈانا جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر حضور نے نہیں فرمایا تو اس کی کیا اصلیت ہے وہ کیوں کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: انہیں سے پوچھو کہ ڈاڑھی منڈانے کی اجازت مجاہدین کے لئے کس دلیل سے ثابت ہے، حدیث شریف میں تو داڑھی منڈانے کی ممانعت عام ہے۔ پھر مجاہدین کو کس دلیل سے مستثنیٰ کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ۲۱۶، ۲۱۷)

”مجھے داڑھی کے نام سے نفرت ہے“ کہنے والے کا شرعی حکم

سوال: میں ایک تقریب میں گیا تھا، وہاں ایک لڑکی کے رشتے کی بابت باتیں ہو رہی تھیں، لڑکی کی والدہ نے فرمایا کہ: ”یہ رشتہ مجھے منظور نہیں ہے، اس لئے کہ لڑکے کے داڑھی ہے۔“ جب یہ کہا گیا کہ لڑکا آفیسر گریڈ کا ہے، تعلیم یافتہ ہے اور داڑھی تو اور بھی اچھی چیز ہے ہے، اس زمانے میں راغب بہ اسلام ہے۔ تو فرمایا کہ: ”مجھے داڑھی کے نام سے نفرت ہے“ آپ فرمائیں کہ داڑھی کی یہ تضحیک کہاں تک درست ہے؟ کیا ایسا کہنے والا گناہگار نہیں ہوا؟ اور اگر ہوا تو اس کا کفارہ کیا ہے اور گناہ کا درجہ کیا ہے؟

جواب: داڑھی آنحضرت ﷺ کی سنت ہے، آنحضرت ﷺ نے اس کے رکھنے کا حکم فرمایا (۱۱)۔ داڑھی منڈے کے لئے ہلاکت کی بددعا فرمائی اور اس کی شکل دیکھنا گوارا نہیں فرمایا (۱۲)۔ اس لئے داڑھی رکھنا شرعاً واجب ہے اور اس کا منڈا نا ایک مشمت سے کم ہونے کی صورت میں اس کا کاٹنا تمام ائمہ دین کے نزدیک حرام ہے۔

(۱۱): عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ:

أنهكوا الشوارب، وأعفوا اللحى. (صحيح البخارى، كتاب اللباس، باب

اعفاء اللحى، ص: ۱۲۶۰، رقم: ۵۸۹۳، ط، دار السلام رياض)

(۱۲): عن زيد بن أبي حبيب قال:..... فكره النظر اليهما وقال

ويلكما من أمر كما بهذا؟ قالوا أمرنا ربنا - يعنيان كسرى - فقال رسول

اللہ ﷺ ولكن ربي أمرني بأعفاء لحيتي وقص شاربي... الخ. (البداية

والنهاية، ج: ۳، ص: ۲۶۹، ۲۷۰، ط، مكتبة المعارف بيروت)

جو مسلمان یہ کہے کہ: ”مجھے فلاں شرعی حکم سے نفرت ہے“ وہ مسلمان نہیں رہا، کافر مرتد بن جاتا ہے (۱۳)۔ جو شخص آنحضرت ﷺ کی شکل سے نفرت کرے وہ مسلمان کیسے رہ سکتا ہے؟ یہ خاتون کسی داڑھی والے کو اپنی لڑکی دے یا نہ دے، مگر اس پر کفر سے توبہ کرنا اور ایمان کی اور نکاح تجدید کرنا لازم ہے (۱۴)۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۲۹۱، ۲۹۲، ط، مکتبہ لدھیانوی)

ڈاڑھی نوچنے والے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ جھگڑے میں ایک

(۱۳): فی البزازیة: والحاصل انه اذا استخف بسنة أو حديث من أحاديثه عليه السلام كفر. (الفتاوى البزازیة، علی هامش الفتاوی العالمگیریہ، کتاب ألفاظ تكون اسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثالث فی الأنبياء، ج: ۶، ص: ۳۲۸)

وفی الفتاوی التاتارخانیة: من لم یقر ببعض الأنبياء علیهم السلام أو عاب نبیا بشيء أو لم یرض بسنة من سنن المرسلین علیهم السلام فقد كفر. (الفتاوی التاتارخانیة، کتاب أحكام المرتدین، الفصل السابع: فیما یعود الی الأنبياء علیهم السلام، ج: ۷، ص: ۳۰۵، ط، مکتبہ زکریا، بدیوبند، الہند)

(۱۴): فی الدر المختار: وفی شرح الوہبانیة للشرنبلالی: ما یكون کفراً اتفاقاً: یطل العمل والنکاح وأولادہ أولاد زنا، وما فیہ خلاف یؤمر بالاستغفار والتوبة وتجديد النکاح. (الدر المختار مع الشامی، کتاب الجہاد، باب المرتد، ج: ۶، ص: ۳۹۰، ۳۹۱، ط، دار عالم الکتب ریاض)

فریق نے دوسرے فریق کی ڈاڑھی نوچی، کیا ڈاڑھی نوچنے سے وہ فریق اسلام سے خارج ہو گیا، جب کہ ڈاڑھی نوچنے والے کی نیت بے ادبی کی نہیں تھی، اور ایسا کرنے کے بعد اس سے توبہ کر لی، نیز کیا ڈاڑھی نوچنے والے کا نکاح ختم ہو گیا یا باقی ہے؟ بینوا تو جروا (نوٹ) کہ ابھی تک رخصتی بھی نہیں ہوئی۔

الجواب باسم الملك الوهاب: ڈاڑھی شعائر اسلام میں سے ہے، اس کی توہین کرنا کفر ہے، لیکن مذکورہ صورت میں چونکہ اس کی نیت توہین کی نہیں تھی اس لیے اس سے کفر لازم نہیں آئے گا، لیکن یہ گناہ کبیرہ میں داخل ہے اس لیے اب توبہ کرنے کے بعد آئندہ اس قسم کے فعل سے مکمل اجتناب کریں، اور شخص مذکورہ کا نکاح بدستور قائم ہے، اس کا اعلانیہ توبہ تائب ہونا لازم ہے۔

البتہ اگر جرم اعلانیہ کیا ہو تو توبہ اعلانیہ لازم ہے اگر جرم اعلانیہ نہیں کیا تو توبہ اعلانیہ ضروری نہیں ہے۔

”والاستهزاء بشئ من الشرائع كفر“ (الدر علی هامش

الرد: ۴/۴۱۹)

”قوله لو عامد غير مستخف فلو غير عامد فلا اساءة ايضا بل

تندب اعادة الصلاة كما قدمناه في اول بحث الواجبات ولو مستخفا كفر

لما في النهر عن البزازية لو لم ير السنة حقا كفر لانه استخفاف اه“.

”ووجهه ان السنة احد الاحكام الشرعية المتفق على

مشروعيتها عند علماء الدين فاذا انكر ذلك و لم يرها شيئاً ثابتاً ومعتبراً

فی الدین یكون قد استخف بها و استهانها و ذلك كفر تامل“.....
(فتاوی شامی: ۳۵۰ / ۱)

”ثم ان كانت نية القائل الوجه الذي يمنع التكفير فهو مسلم وان
كانت نية الوجه الذي يوجب التكفير لاتنفعه فتوى المفتی و يومر بالتوبة
والرجوع عن ذلك وبتجديد النكاح بينه وبين امرءته كذا في
المحيط“۔ (فتاوی الهندیة: ۲۸۳ / ۲)۔ (ارشاد المفتین، ج: ۲، ص: ۱۹۰،
ط، مكتبة الحسن لاهور)

سریا داڑھی پر مہندی ہو تو وضو کا حکم

سوال: کوئی شخص سریا داڑھی پر مہندی کا استعمال کرتا ہے، مہندی خشک ہو جانے
کے بعد اس کو دھو کر اُتارنے سے پہلے کیا صرف وضو کر کے نماز ادا کر سکتا ہے یا پہلے مہندی کو
بھی دھو کر صاف کر لے؟

جواب: وضو صحیح ہونے کے لئے مہندی کا اُتارنا ضروری ہے (۱۵)۔ (آپ کے
مسائل اور ان کا حل، ج: ۳، ص: ۹۳، ط، مکتبہ لدھیانوی کراچی)

داڑھی کے غسل اور خلال کے بارے میں قولِ فیصل

سوال: خلال یا غسلِ لحيہ کا حکم شرعی کیا ہے، پہلے تو یہ سنایا پڑھا تھا کہ داڑھی

(۱۵): فی الهندیة: والخضاب اذا تجسد ویس یمنع تمام

الوضوء والغسل۔ (الفتاوی العالمگیریة، کتاب الطہارة، الباب الاول فی
الوضوء، ج: ۱، ص: ۴)

گھنی ہو تو صرف خلال مسنون ہے ورنہ جہاں سے چہرہ کی کھال نظر آئے اس کا دھونا فرض ہے، دریافت کرنے پر ایک سابق مفتی دیوبند نے اس کا طریقہ اس طرح دکھا کر سمجھایا تھا کہ چہرہ دھوتے ہوئے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں نیچے کی جانب سے داڑھی میں داخل کر کے خلال کیا جائے۔

پھر ایک عالم مدرس نے بتایا کہ ایک چلو میں پانی لے کر نیچے سے داخل کیا جائے، اور بعض لوگوں نے غسلِ لَحِیہ کو ضروری کہا۔

پھر ایک بڑے عالم نے کہا کہ امام اعظمؒ کے اس بارے میں آٹھ قول منقول ہیں اور کنز میں گھنی داڑھی کا خلال اور غیر گھنی کا غسل جو لکھا ہے یہ تسامح ہے بلکہ بہر صورت غسلِ لَحِیہ ہی ضروری ہے، بحر الرائق میں یہی لکھا گیا ہے۔

ان مختلف جوابات سے تردد واقع ہو گیا، مہربانی فرما کر تشفی بخش جواب دیں۔

الجواب: (۱): لَحِیہ کثیر کا دھونا فرض ہے لیکن یہ سارے بالوں کے بارے میں نہیں بلکہ یہ صرف شعر غیر مسترسل کے متعلق ہے، صاحب بحر مختلف اقوال نقل کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں۔

وهذا كله في غير المسترسل واما المسترسل فلا يجب غسله ولا مسحه لكن ذكر في منية المصلى انه سنة. [بحر الرائق: ج: ۱، ص:

[۱۶]

(۲): جو داڑھی کچھ گھنی اور کچھ خفیفہ ہو اس کا حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ کش کے نیچے کا دھونا فرض نہیں اور خفیفہ والے حصے کے نیچے کا دھونا فرض ہے کیونکہ سقوطِ غسل کی علت جزم الاستتار بالشعر ہے۔

كما في الدر المختار والشامية: وفي البرهان يجب غسل بشرة
لم يسترها الشعر اهـ. وفي الشامية تحته اما المستورة ساقط غسلها
للحرج. [ج: ۱، ص: ۹۴]

الحاصل لحيہ کشہ کے بارے میں صحیح اور مفتی بہ یہی قول ہے کہ اس کا دھونا فرض ہے
اور باطن و داخل کا خلال سنت ہے۔ کمافی المعتمرات۔ فقط واللہ اعلم۔ (خیر الفتاوی، ج: ۲،
ص: ۵۶، ۵۷، ط، مکتبہ امدادیہ ملتان)

داڑھی میں خلال کا طریقہ

سوال: ڈاڑھی میں خلال کس طرح کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: داہنے ہاتھ کو سیدھا کر کے ٹھوڑی کے نیچے سے داڑھی
میں داخل کر دیا جائے، اسی طرح دہنی اور بائیں سمت میں اندر سے داخل کر کے باہر کی
طرف کو ہاتھ لایا جاوے۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۵، ص: ۵۰)

غسل کے دوران ڈاڑھی اور اس کے نیچے دھونے کا حکم

غسل جنابت کرتے وقت ڈاڑھی اور ریش بچہ کے سارے بالوں اور ان کے
نیچے جلد تک پانی پہنچانا ضروری ہے، چاہے ڈاڑھی گھنی ہو یا ہلکی (۱۶)۔ (ڈاڑھی کا شرعی
حکم، ص: ۲۵۳، ط، ادارہ غفران راولپنڈی)

(۱۶): فی الموسوعة الفقهية: يجب في الغسل من الجنابة عند

جمهور الفقهاء غسل البشرة تحت اللحية سواء كان الشعر كثيفاً أو
خفيفاً، وذلك لما روى عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: من =

تیمم میں ڈاڑھی پر ہاتھ پھیرنے کا حکم

تیمم میں چہرے پر ہاتھ پھیرتے وقت چہرے کی حدود میں واقع (نہ کہ چہرہ کی حدود سے باہر) ڈاڑھی کے اوپر کی سطح کے تمام بالوں پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے، اور تیمم میں ڈاڑھی کے بالوں پر ہاتھ پھیرنا اس کے نیچے کی جلد اور اندر چھپے ہوئے بالوں پر ہاتھ پھیرنے کی طرح ہے، اور تیمم میں ڈاڑھی کے بالوں میں خلال کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۱۷)۔ (ڈاڑھی کا شرعی حکم، ص: ۲۵۵، ط، ادارہ غفران راولپنڈی)

ڈاڑھی کٹانے والے کی اذان و اقامت مکروہ تحریمی ہے

سوال: ڈاڑھی منڈے انگریزی بال رکھنے والے کی اذان و اقامت درست

= ترک موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار قال
على: فمن ثم عادت شعري، وكان يجز شعره، ولحديث أبي هريرة^{رضي} أن
النبي^{صلی اللہ علیہ وسلم} قال: ان تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر، وأنقوا
البشر. (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج: ۳۵، ص: ۲۳۰، ۲۳۱، مادة لحية،
غسل اللحية في الغسل من الجنابة)

(۱۷): فی الموسوعة الفقهية: يجب في التيمم مسح اللحية مع

مسح الوجه عند جميع الفقهاء، فيمسح على ظاهر الشعر سواء كان
الشعر خفيفاً أو كثيفاً، فلا يجب ولا يندب إيصال التراب الى الشعر الباطن
ولا الى البشرة لعسرته، ولأن المسح مبني على التخفيف. (الموسوعة

الفقهية الكويتية، ج: ۳۵، ص: ۲۳۱، مادة لحية، مسح اللحية في التيمم)

ہے یا نہیں؟

الجواب باسم ملہم الصواب: ڈاڑھی منڈانے یا کترانے والا اور انگریزی بال رکھنے والا فاسق ہے، اس لئے اس کی اذان و اقامت مکروہ تحریمی ہے، اس کی اذان کا اعادہ مستحب ہے اقامت کا نہیں، قال فی التنویر ویکرہ اذان جنب و اقامة محدث لا اذانه وامرأة وفاسق (الی قوله) ویعاد اذان جنب لا اقامته وفی الشرح ندباً وفی الحاشیة زاد القہستانی والفاجر الخ. (ردالمحتار، ص ۳۶۵ ج ۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاوی، ج: ۲، ص: ۲۸۷، ۲۸۸، ط، سعید)

داڑھی منڈے اور انگریزی بال والے کی امامت

سوال: انگریزی بال جس کے ہوں اس کے پیچھے نمازی تراویح اور بوجہ داڑھی مونڈنے کے نمازی تراویح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: ایسے شخص کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے بشرطیکہ اس سے بہتر نماز پڑھانے والا موجود ہو: ”وکرہ امامۃ العبد والأعرابی والفاسق“۔ بحر: ۱ / ۳۳۸۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۶، ص: ۱۲۸)

داڑھی کٹانے والے حافظ کے پیچھے تراویح

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: اکثر مساجد میں یہ ہدایات تحریراً دیکھنے میں آئی ہیں کہ اگر کوئی امام داڑھی کتر و اتایا منڈ و اتا ہے، تو اس کے پیچھے نہ اقامت جائز نہ امامت جائز، نہ مؤذن کا ہونا جائز، ایسے

اماموں کی قیادت میں نماز کا ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس مسئلہ پر تمام ہی عقائد کے مفتیان حضرات کا متفقہ فیصلہ ہے، مگر رمضان المبارک کے موقع پر اکثر حافظ حضرات ایسے دیکھنے کو ملتے ہیں جو اکثر تو روزہ ہی نہیں رکھتے اور نماز کے بھی پابند نہیں ہوتے اور اکثر داڑھی منڈواتے اور کتراتے ہیں، منڈوانے والے حضرات صرف رمضان المبارک کے موقع پر فیرنج کش بہت باریک داڑھی رکھ لیا کرتے ہیں، شرعی صوم و صلاۃ کے پابند حضرات بہت کم دستیاب ہوتے ہیں، ایسے دور میں رمضان المبارک کے واسطے حافظ حضرات کا انتظام کیسے کیا جائے؟ کیا اگر صحیح حافظ دستیاب نہ ہو تو رمضان المبارک کے موقع پر ایسے حافظ سے تراویح میں کلام پاک سنا جائے یا نہیں؟

الجواب وباللہ التوفیق: داڑھی منڈوانے والے حافظ کے پیچھے تراویح یا فرض نماز مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر باشرع متبع شریعت حافظ میسر نہ ہو تو کسی متبع شریعت غیر حافظ کے پیچھے ”الم تر کیف“ سے تراویح پڑھ لیا کریں۔ [مستفاد: احسن الفتاویٰ ۳/۵۱۸، ایضاح المسائل ۲۸]

وأما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتّم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للامامة تعظيمه - إلى - بل مشى في شرح المنية على أن كراهة تقديم كراهة تحريم، لما ذكرنا. (شامی، کتاب الصلاة، باب الامامة، کراچی ۱۱/۵۶۰، زکریا ۲/۲۹۹)

كون الكراهة في الفاسق تحريمية. (طحطاوی علی المراقی، الصلاة، فصل فی بیان الأحق بالامامة، دار الكتاب دیوبند ۳۰۳) فقط واللہ

سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۸، ص: ۳۱۸، ۳۱۹، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

داڑھی منڈے کا عید کا خطبہ

سوال: ہمارے یہاں عیدین کا خطبہ وکیل صاحب پڑھتے ہیں جن کی داڑھی مونچھ صاف ہے، نماز دوسرے حافظ صاحب پڑھاتے ہیں، دعاء تیسرے وکیل صاحب کراتے ہیں۔ تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟ وکیل صاحب داڑھی کے سلسلہ میں کہتے ہیں کہ خطبہ کے لئے داڑھی کی کوئی قید نہیں ہے، اگر رکھنی ہی ہوگی تو ہم موسمی داڑھی رکھ لیں گے، یعنی خطبہ کے ایک ہفتہ پہلے رکھ لیں گے۔ سوال یہ ہے کہ اس طرح نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: اچھی بات تو یہ ہے کہ نماز اور خطبہ دونوں کام ایک شخص انجام دے اگرچہ دونوں کام دو آدمیوں کے کرنے سے بھی ادا ہو جائیں گے (۱۸)۔ وکیل صاحب حضرت رسول مقبول ﷺ کا حکم مان کر شرعی داڑھی رکھ لیں تو بڑے اجر کے مستحق ہوں گے، موسمی داڑھی کی کوئی قدر و قیمت نہیں بلکہ یہ تو شریعت کے ساتھ فریب کاری ہے

(۱۸): فی الدرالمختار: لا ینبغی أن یصلی غیر الخطیب لأنھما

کشی واحد فان فعل بأن خطب صبی باذن السلطان صلی بالغ جاز.

(الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۱۱۱، ط، دار الکتب العلمیة

بیروت لبنان/ بحر الرائق، باب صلاة الجمعة، ج: ۲، ص: ۲۵۸، ط، دار

الکتب العلمیة بیروت لبنان)

کہ خطبہ پڑھنے کی خاطر رکھی گئی ہے تاکہ لوگ اعتراض نہ کریں، کام وہ مقبول ہے جو اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی کے لئے ہو (۱۹)۔

دعاء کے لئے تو کسی خاص شخص کی ضرورت ہی نہیں ہے، ہر شخص اپنی اپنی دعا جس طرح پنجگانہ نماز کے بعد مانگتا ہے اسی طرح عید کی نماز کے بعد مانگ لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۶، ص: ۱۳۰، ۱۳۱)

داڑھی منڈانے والے کے فتوے کی شرعی حیثیت

سوال: آج کل ٹی وی پر ماڈرن قسم کے مولوی فتوے دیتے ہیں، یعنی ایسے مولوی جو کلین شیو کر کے پینٹ پہن کر ٹی وی پر آتے ہیں اور لوگوں کے مسائل کے جوابات دیتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ایسے لوگوں کے فتوے پر عمل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: داڑھی منڈانے والا فاسق ہے، اور فاسق کی خبر دنیوی معاملات میں بھی قابل اعتماد نہیں، دینی امور میں کیونکر ہوگی؟ (۲۰)۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۰۲، ط، مکتبہ لدھیانوی)

(۱۹): عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَّا نَوَىٰ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ. [متفق عليه]۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۱۱، ط، قدیمی کتب خانہ کراچی)

(۲۰): فی الہندیۃ: اتفقوا علی أن الاعلان بکبیرۃ یمنع الشہادۃ =

نائی (حجام) کو دوکان کرایہ پر دینے کا حکم

سوال: کیا کسی نائی (حجام) کو دوکان وغیرہ کرایہ پر دینا جائز ہے؟ جبکہ یہ لوگوں کی داڑھی موٹتے اور بال یہودیوں کی طرح بناتے ہیں، حالانکہ ارشاد قرآنی ہے: ”وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“.. الخ (یعنی گناہ کے کاموں میں کسی سے تعاون نہ کرو) اس لحاظ سے کسی نائی (حجام) کو دوکان وغیرہ کرایہ پر دینے والا تعاون علی المعصیت کا مرتکب تو نہیں ہوگا؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں؟

الجواب: حجامت کا پیشہ ایک ضروری عمل ہے، اس کے بغیر کوئی چارہ نہیں، لیکن اس میں شرعی حدود و قیود کا لحاظ رکھنا انتہائی ضروری ہے، اگر اس میں خلاف شرع عمل کیا جائے تو اس سے حاصل ہونے والی آمدنی بھی ناجائز ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس کام (حجامت وغیرہ) کے لیے دوکان یا مکان کرایہ پر دینا بھی تعاون علی المعصیت ہے جو بنص قرآنی حرام ہے۔ لہذا خلاف شرع حجامت بنانے والے نائی (حجام) کو مکان یا دوکان کرایہ پر دینا صحیح نہیں اور نہ اس کی آمدنی درست ہے۔ (فتاویٰ حقانیہ، ج: ۶، ص: ۲۷۷، ط، مکتبہ سید احمد شہید اکوڑہ خٹک)

=وفی الصغائر ان کان معلناً بنوع فسق مستثنع یسمیہ الناس بذالک فاسقاً مطلقاً لاتقبل شہادته والأصح أن شہادته لاتقبل کذا فی الکافی۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الشہادات، الباب الرابع فیمن تقبل شہادته ومن لاتقبل، الفصل الثانی فیمن لاتقبل شہادته لفسقه، ج: ۳، ص: ۴۶۶)

داڑھی مونڈے کا پیشہ اور اس کی اجرت

حجام اور نائی کا کام بلاشبہ جائز اور حلال ہے۔ اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے بال مونڈنا یا چھوٹے کرانا جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

مُحَلِّقِينَ رُؤُسِكُمْ وَمُقَصِّرِينَ. [الفتح: ۲۷]

تم اپنے سر کے بالوں کو مونڈنے والے ہو اور چھوٹا کرنے والے۔

لیکن داڑھی مونڈنے کا پیشہ کرنا اور اس کی اجرت لینا حرام ہے، کیوں کہ جب داڑھی کا مونڈنا حرام ہے، تو اس کا مونڈنے کی اجرت لینا کیسے جائز ہو سکتی ہے؟ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ. [المائدة: ۲]

اور گناہ اور زیادتی کے کاموں کی مدد مت کرو۔ (داڑھی کے مسائل کتاب وسنت کی روشنی میں، ص: ۸۷، ۸۸، ط، دارالعلم ممبئی)

شیخ الحدیث حضرت اقدس مولانا مفتی احمد خانپوری صاحب ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں:

”ڈاڑھی منڈانا اور ایک مشیت سے کم کتر وانا حرام ہے، اس لیے اس فعل کی اجرت بھی جائز نہیں، البتہ اس کے علاوہ دوسرے جائز طریقوں سے حاصل کردہ آمدنی حلال ہے۔“ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (محمود الفتاویٰ، ج: ۶، ص: ۳۲۸، ط، مکتبہ محمودیہ، گجرات/ ڈاڑھی ایک اسلامی شعار، ص: ۲۷، ط، میمن اسلامک پبلشرز کراچی/ ڈاڑھی کا شرعی حکم، ص:

۲۲۲، ط، ادارہ غفران راولپنڈی)

ڈاڑھی کے وجوب سے انکار کرنا، کسی کی ڈاڑھی جبراً منڈوانا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین مندرجہ ذیل مسئلہ کے متعلق کہ زید نے ڈاڑھی رکھی اور اس پر عرصہ دراز گزر گیا زید کی شادی کا وقت قریب آیا تو عمر و اور بکر نے اس کو ڈاڑھی منڈوانے کے متعلق کہا اس نے جواب دیا کہ میں نے سنت رسول پر عمل کیا اور میں ایسا عمل کرنے کے لیے ہرگز تیار نہیں ہوں لیکن جب اس کو عمر و اور بکر نے بہت تنگ کیا تو اس نے شادی کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں ایسی شادی کرنے سے ویسے ہی اچھا ہوں کہ جس شادی میں سنت رسول کا ترک لازم آتا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ کوئی سنت نہیں ہے۔ ہم جبراً منڈوا دیں گے۔ الغرض بکر و عمر و خود تو ڈاڑھی منڈاتے ہی تھے انہوں نے زید کو زمین پر گرا کر اس کو پکڑ لیا اور حجام نے آ کر اس کی ڈاڑھی مونڈ دی۔ اب بکر و عمر و نے جو فعل کیا ہے شریعت میں اس کا کیا حکم ہے۔ آیا وہ دائرہ دین سے خارج ہیں یا داخل ہیں۔ اگر خارج ہوئے تو کیوں اگر داخل ہیں تو شریعت کی رو سے ان کی سزا کیا ہے جو بھی حکم شرع ہوگا اس پر اہلیان انشاء اللہ تعالیٰ عمل پیرا ہوں گے۔

الجواب: ڈاڑھی بڑھانا تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت ہے۔ جیسا کہ احادیث میں وارد ہے نیز حضور ﷺ اوفروا اللحي او ارخوا اللحي او اعفوا اللحي جیسے مختلف الفاظ میں اس کے بڑھانے کا امر بھی کر دیا ہے۔ حضور ﷺ اور جملہ انبیاء علیہم السلام کی دائمی سنت اور معمول اور اس پر قولی امر اس سے علمائے اصول کے قواعد کے تحت ثابت ہوتا ہے کہ ڈاڑھی رکھنی واجب ہے اور اس پر عمل نہ کرنے والا فاسق مردود الشہادۃ ہے۔ پھر حضور ﷺ اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ڈاڑھی رکھنا متواتر ثابت ہے۔

کوئی بھی شخص جب سنت متواتر کی سنت سے انکار کرے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ دونوں شخص مسئلہ عنہما توبہ کریں اور اس کے ساتھ ساتھ تجدید نکاح بھی کریں۔ استخفاف اور اہانت سنت کا موجب کفر ہونا تمام کتب میں مصرح ہے۔ انہوں نے یقیناً استخفاف سنت کیا ہے (۲۱)۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ مفتی محمود، ج: ۱۰، ص: ۳۰۵، ۳۰۶، ط، اشتیاق اے مشتاق پریس لاہور)

(۲۱): فی البزازیة: والحاصل انه اذا استخف بسنة أو حدیث من

أحادیثه علیه السلام كفر. (الفتاویٰ البزازیہ، علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب ألفاظ تكون اسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع الثالث فی الأنبیاء، ج: ۶، ص: ۳۲۸)

وفی الفتاویٰ التاتارخانیة: من لم یقر ببعض الأنبیاء علیهم السلام أو عاب نبیا بشیء أو لم یرض بسنة من سنن المرسلین علیهم السلام فقد كفر. (الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب أحكام المرتدین، الفصل السابع: فیما یعود الی الأنبیاء علیهم السلام، ج: ۷، ص: ۳۰۵، ط، مکتبہ زکریا، بدیوبند، الہند)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، موجبات الکفر انواع، منها ما یتعلق بالعلم والعلماء، ج: ۲، ص: ۲۷۱)

(و کذا فی مجمع الانهر شرح ملتقى الابرار، کتاب السیر والجهاد،

باب المرتد، ج: ۲، ص: ۵۰۶، ط، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین

و أحكامهم، نوع آخر فیما یعود الی الانبیاء، ج: ۵، ص: ۲۳۵، ط، دار الکتب

العلمیة بیروت لبنان)

داڑھی کے بال توڑ کر پھینکنے کی حکمت

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ ہمارے یہاں ایک رواج ہے کہ اگر داڑھی کا کوئی بال ٹوٹتا ہے، یا گرتا ہے تو اس کو توڑ کر پھینکتے ہیں، معلوم یہ کرنا ہے کہ داڑھی کے بال کا توڑ کر ایک طرف ڈالنا یہ شرعاً کوئی بات ہے یا ویسے عوامی رواج ہے؟

الجواب وبالله التوفیق: بخاری شریف میں ایک روایت کئی جگہ موجود ہے حضور ﷺ کو جو جادو کیا گیا تھا، وہ بالوں میں گرہ لگا کر کیا گیا تھا اور داڑھی کے بال چونکہ لمبے ہوتے ہیں، ان میں گرہ لگانا آسان ہوتا ہے، اس لئے جو لوگ داڑھی کے بال گرنے کے بعد اسے توڑ کر چھوڑ دیتے ہیں، شاید اسی وجہ سے کرتے ہوں گے کہ کسی دشمن کے ہاتھ نہ لگ سکے، اور اگر داڑھی کے بال توڑ کر ایک طرف ڈالنے والوں کا مقصد کوئی دوسرا ہے، تو وہی بتائیں گے، ہم کو معلوم نہیں کہ ان کا کیا مقصد ہے؟

عن عائشةؓ کان رسول اللہ ﷺ سحر حتی کان یریٰ أنه یأتی النساء، ولا یأتیھن.... وقال من طبه قال لبيد بن الأعصم رجل من بنی زریق حلیف لیهود، کان منافقاً، قال: وفیم، قال فی مشط و مشاقۃ قال فاین؟ قال: فی جف طلعة ذکر تحت رعوۃ فی بئر ذی أروان. (بخاری شریف، کتاب الطب، باب هل یستخرج السحر ۲/ ۸۵۸، رقم: ۵۵۴۰، ف: ۵۷۶۵)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۴۹، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

ہر داڑھی والے کو مولانا کہنے کا حکم

سوال: آجکل ہمارے ہاں دستور ہو گیا ہے کہ جس کے چہرے پر تھوڑی بہت داڑھی کے بال ہوں اس کو مولانا کہہ دیا جاتا ہے اسی لقب کے ساتھ اس کو پکارا جاتا ہے شرعی مسئلہ بھی بعض دفعہ اس سے پوچھا جاتا ہے اس سے کوئی غلط کام سرزد ہو جائے تو اس کو بنیاد بنا کر علماء کو بدنام کیا جاتا ہے کیا شرعاً ہر کسی کو مولانا کہنا جائز ہے؟

جواب: مولانا، مولوی، مُلّا، یہ انتہائی ادب کے الفاظ ہیں۔ ان اشخاص کے لئے بولے جاتے ہیں جنہوں نے ماہر اساتذہ کرام کے سامنے زانوئے تلمذ طے کر کے ایک معتد بہ وقت گزار کر علوم نبویہ سے اپنے آپ کو آراستہ کیا ہو، قرآن و حدیث سے واقفیت اور احکام شرع سے ممارست حاصل کر لی ہو۔

ہر کس و نا کس کو مولوی مولانا کا خطاب دینا، دینی مسائل کیلئے ان کی طرف رجوع کرنا ان کے اقوال و افعال کو سند بنانا یہ گمراہی کا ایک خطرناک دروازہ کھولنا ہے اس لئے ہر کسی کو مولانا کہنا جائز نہیں ہے۔

دین کے معاملات میں ہر کس و نا کس کو مقتدا بنانا، ان پر اعتماد کرنا بھی جائز نہیں اس سے احتیاط کرنا نہایت ضروری ہے۔ پھر کسی ایک کی غلطی پر بلا وجہ علماء کی جماعت کو بدنام کرنا علماء اور شریعت کی توہین کرنا اور علماء کو سب شتم کرنا آدمی کو کفر تک پہنچا دیتا ہے لما فی العالمگیریۃ: ویخاف علیہ الکفر اذا شتم عالماً او فقیہاً من غیر سبب الخ.

اسی طرح جن حضرات کو اللہ تعالیٰ نے ظاہری صورت شریعت مطہرہ کے مطابق

بنانے کی توفیق دی ہے، ان کو بھی چاہئے کہ شریعت کے بقیہ احکام پر عمل کرنے کی پوری کوشش کریں۔ دینی مسائل کو محقق و ماہر علماء کرام سے معلوم کرتے رہیں، اگر کوئی دین کی بات پوچھے تو از خود جواب دینے کی بجائے علماء کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیں یا کسی ماہر مفتی سے پوچھ کر تب جواب دیں کہ فلاں مفتی صاحب نے اس مسئلہ کا حکم یہ بتایا ہے، خود سے جواب نہ دیں اور نہ ہی دوسروں کے کہنے کی وجہ سے اپنے کو مولانا سمجھیں۔ (داڑھی اور بالوں کے احکام، ص: ۳۵ تا ۳۷، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

داڑھی کنگھی کرنے کے متعلق توہمات

سوال: بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایک شخص داڑھی کے خشک بالوں میں کنگھی کرتا ہے تو وہ مفلس ہو جاتا ہے اور کھڑے ہو کر داڑھی میں کنگھی کرنے سے انسان مفروض ہو جاتا ہے۔ برائے مہربانی اس کے متعلق آگاہ فرمائیں۔

الجواب وباللہ التوفیق: داڑھی کو اسلام کے شعائر میں داخل ہونے کے ساتھ ساتھ مرد کی خوبصورتی اور جمال کا سبب بھی قرار دیا گیا ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ داڑھی کے بالوں میں اکثر کنگھی فرمایا کرتے تھے، اسی لیے فقہائے کرام نے داڑھی کے منتشر اور پراگندہ ہونے کو خلاف مروت اور مکروہ قرار دیا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں خشک داڑھی کو کنگھی کرنے سے مفلس اور کھڑے ہو کر کنگھی کرنے سے مقروض ہونے کا جو ذکر ہے، احادیث کی کتابوں میں تلاش بسیار کے باوجود اس کا کوئی حوالہ نہ مل سکا اور نہ ہی فقہائے کرام کی کتابوں میں نظر سے گزرا، البتہ عبد الرحمن صفوری شافعی کی کتاب ”نزہۃ المجالس“ اردو ترجمہ کے صفحہ ۱۴۶ پر فائدے کے ضمن میں

وہب بن منبہ کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص پانی کے بغیر اپنی داڑھی میں کنگھی کرتا ہے، اس کا فقر بڑھتا ہے، جو کھڑے ہو کر کنگھی کرتا ہے تو قرض اس پر سوار ہو جاتا ہے اور جو بیٹھ کر کنگھی کرتا ہے، اس کا قرض جاتا رہتا ہے، لیکن اس قول کے متعلق چند باتیں قابل توجہ ہیں:

۱: شریعت مطہرہ آسانی اور سہولت پر مبنی ہے، اور اس قول کے مطابق کنگھی کرنے کے لیے داڑھی کو گیلیا کرنا اور اس کے لیے بیٹھ جانا بلا ضرورت سختی ہے، جو شریعت میں مدفوع ہے۔

۲: عبدالرحمن صفوری ایک صوفی عالم ہیں، جنہوں نے احادیث اور اقوال کی جرح و تعدیل کیے بغیر اپنی کتاب میں جمع کیا ہے اور دیباچہ میں خود اس کا اظہار بھی کیا ہے کہ ”ظرافت آمیز قصے اور اہل خیر و صلاح کے حالات سننے سے چونکہ دل بڑا خوش ہوتا ہے، اس لیے ثواب کی امید سے انہیں جمع کیا ہے۔“ اس عبارت کو دیکھ کر مذکور کتاب کے کسی قول سے استدلال کی حیثیت واضح ہو جاتی ہے۔

۳: حدیث شریف میں بدفالی (بدشگونی) سے منع فرمایا گیا ہے اور شریعت میں اس کی سخت مذمت کی گئی ہے، اور یہاں ایک مباح اور مستحسن امر پر خواہ مخواہ بدفالی کا سہارا لیا گیا ہے۔

لہذا یہ دونوں باتیں محض توہم اور فکری کمزوری پر مبنی ہیں، جن پر اعتقاد سے احتراز ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

﴿وما جعل علیکم فی الدین من حرج﴾ . [الحج: ۷۸]

ترجمہ: اور تم پر دین کے بارے میں تنگی نہیں ڈالی۔

عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ يكثر دهن رأسه
وتسريح لحيته.

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سر مبارک
کے بالوں میں کثرت سے تیل استعمال کرتے تھے اور کثرت سے داڑھی میں کنگھی فرماتے
تھے۔

عن أنس عن النبي ﷺ قال: لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفال
الصالح الكلمة الحسنة.

ترجمہ: حضرت انسؓ بنی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا: نہ
ایک دوسرے کو بیماری لگنا حقیقت ہے اور نہ بد شگون کی کوئی حقیقت ہے اور مجھے نیک شگونی
اچھی معلوم ہوتی ہے، یعنی کسی اچھی بات سے نیک شگونی لینا اچھا ہے۔ (فتاویٰ عثمانیہ، ج: ۱۰
ص: ۱۵۶، ۱۵۷، ط، العصر اکیڈمی)

شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد یونس جوہنوری صاحب نور اللہ مرقدہ ایک
سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: کنگھا کھڑے ہو کر کرنا چاہئے یا بیٹھ کر ایک امیر جماعت نے بتایا کہ
کھڑے ہو کر کنگھا کرنے سے مفلسی آتی ہے ایک صاحب کہتے ہیں کھڑے ہو کر بیٹھ کر
دونوں طرح کر سکتے ہیں۔

جواب: کنگھا کرنا ہر طرح جائز ہے چاہے کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر یا لیٹ کر کسی
معتبر روایت میں کوئی صورت ہمارے علم میں منقول نہیں ہے صرف ایک غیر معتبر روایت

میں یہ آیا ہے کہ ”من امتشط قائماً ركبہ الدین“۔ رواہ ابن عدی فی الکامل عن عائشة مرفوعاً۔ یعنی اگر کوئی کھڑے ہو کر کنگھا کرتا ہے تو اس پر قرض کا بوجھ لد جاتا ہے لیکن یہ روایت قابل اعتماد نہیں ہے اس کی سند میں احمد بن عبد اللہ الہروی الجوباری اور وہب بن وہب ابو البختری ہیں اور دونوں کذاب دروغ گو ہیں اور موضوع (جعلی) روایتیں بنانے والے ہیں اسی لئے حافظ ابن الجوزی نے اس روایت کو موضوعات ۵۴/۳ میں داخل کیا ہے علامہ سیوطی نے اللآلی المصنوعة ۲۶۸/۱ اور اپنی دیگر تالیفات میں اور علامہ ابن عراقی نے تنزیہ الشریعة ۲۶۹/۲ میں ان کی موافقت کی ہے۔ (نوادیر الفقہ، ص: ۱۵۷، ط، ادارہ افادات اشرفیہ لکھنؤ الہند)

فی اللآلی المصنوعة: (ابن عدی) حدثنا أحمد بن حفص حدثنا أحمد بن بهرام أنبأنا أحمد بن عبد الله الهروي عن أبي البختري عن هشام بن عروة عن عائشة مرفوعاً من امتشط قائماً ركبہ الدین، موضوع: الہروی هو الجوباری و أبو البختري وهب بن وهب كذابان۔ (اللآلی المصنوعة فی الأحادیث الموضوعه، كتاب اللباس، ج: ۲، ص: ۲۶۸، ط، دار المعرفة بیروت لبنان)

ڈاڑھی اور اس کی مقدار اطباء و حکماء کی نظر میں

اب تک ڈاڑھی کے شرعی پہلو کے اعتبار سے بحث کی گئی ہے، اور اگر طبی پہلو سے غور کیا جائے، تو طبی اعتبار سے بھی ڈاڑھی کی افادیت اور اس کے منڈانے کا ضرر اور نقصان طے شدہ ہے۔

چنانچہ قدیم طب میں تو یہ بات پہلے ہی طے شدہ تھی کہ ڈاڑھی مرد کے لیے زینت اور گردن و سینہ کے لیے بڑی محافظ ہے، مگر بعد کے تحقیق دانوں کی تحقیق سے بھی معلوم ہوا کہ ڈاڑھی صحت کے لیے انتہائی مفید چیز ہے، اور اس کو منڈانے سے صحت پر بہت بُرا اثر پڑتا ہے۔

ڈاڑھی کے موجود ہونے سے مضر جراثیم حلق اور سینے میں پہنچنے سے رُکے رہتے ہیں۔

اور اس کے برعکس متعدد ماہرین کی رائے کے مطابق ڈاڑھی منڈانے سے مردانہ قوت میں کمی واقع ہو جاتی ہے۔

اور اسی وجہ سے ان کا کہنا ہے کہ اگر سات نسلوں تک ڈاڑھی منڈانے کی عادت قائم رہے تو آٹھویں نسل بغیر ڈاڑھی کے پیدا ہوگی۔

ڈاڑھی مونڈنے سے دماغ پر بُرا اثر پڑتا ہے، اور دماغ کمزور ہو جاتا ہے، اور دیگر کئی دماغی بیماریاں بھی پیدا ہوتی ہیں۔

ڈاڑھی منڈانے سے پھیپڑوں کی متعدد بیماریاں (مثلاً نمونیہ، سل وغیرہ) پیدا ہوتی ہیں۔

ڈاڑھی کو بار بار مونڈنے سے آنکھوں کی رگوں پر بُرا اثر پڑتا ہے، اور نظر کمزور ہو جاتی ہے (جس کی آج کل اکثر لوگوں کو شکایت ہے)

اور اگر ڈاڑھی کو ایک مٹھی کے بالوں کا اوپر والا حصہ پتلا چلا جاتا ہے، جس کے نتیجے میں سر میں اثر پیدا ہوتا ہے، اور اس کی وجہ سے عقل اور دماغ میں فتور اور کمزوری پیدا ہوتی ہے۔

حکماء عقلاء نے بھی ڈاڑھی کے متعلق شریعت کی معتدل تعلیم کو عقل و نظر میں انتہائی اہمیت کا حامل قرار دیا ہے۔ (ڈاڑھی کا شرعی حکم، ص: ۱۲۸، ۱۲۹، ط، مطبوعہ ادارہ غفران، راولپنڈی)

اس بحث میں سب سے زیادہ واضح تحریر امریکن ڈاکٹر چارلس ہومر کی ہے جو حال ہی میں شائع ہوئی ہے۔ اس کا بلفظہ ترجمہ ایک مضمون نگار نے ڈاڑھی مونڈنے کے لئے برقی سوئیاں ایجاد کرنے کی مجھ سے فرمائش کی ہے تاکہ وہ تمام قت جو ڈاڑھی مونڈنے کی نظر ہوتا ہے بچ جائے لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر ڈاڑھی کے نام سے لوگوں کو لرزہ کیوں چڑھتا ہے لوگ جب سروں پر بال رکھتے ہیں تو پھر چہرہ پر ان کے رکھنے میں کیا عیب ہے۔

کسی کے سر پر اگر کسی جگہ کے بال اڑ جائیں تو اسے اس گنج کے اظہار سے شرم آیا کرتی ہے لیکن یہ عجب تماشا ہے کہ اپنے پورے چہرے کو خوشی سے گنجا کر لیتے ہیں اور اپنے کو ڈاڑھی سے محروم کرتے ذرا نہیں شرماتے جو کہ مرد ہونے کی سب سے زیادہ واضح علامت ہے۔ [ماخوذ ڈاڑھی کا وجوب]۔ (ڈاڑھی اور بالوں کے احکام، ص: ۶۱، ط، مکتبہ عمر فاروق)

اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ تمام مسلمانوں کو شریعتِ مطہرہ کے مطابق زندگی گزارنے کی توفیق عطاء فرمائے اور جناب نبی کریم ﷺ کی طرح صورت، شکل لباس، وضع قطع، رہن سہن اپنانے کی توفیق عطاء فرمائے۔ [آمین ہو نعم الوکیل]

مرزا قاتل کا ایک واقعہ

ڈاڑھی منڈے لوگوں کو یہ محبوب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو ایذا نہ پہنچے مگر دشمنان رسول ﷺ کی شکل و صورت اختیار کرنا منظور ہے، تف ہے ایسے فیشن پر، بزرگوں سے ایک

واقعہ سنا ہے وہ بھی قابل ذکر ہے اور لائق عبرت ہے وہ یہ کہ مرزا قاتل ایک ہندوستانی شاعر تھے انہوں نے ایک عارفانہ نظم لکھی جو کسی طرح ایران پہنچ گئی وہاں ایک صاحب بہت متاثر ہوئے اور باقاعدہ مرزا قاتل کی زیارت کرنے کے لئے ہندوستان آئے جب مرزا قاتل کے دروازہ پر پہنچے تو دیکھا کہ وہ داڑھی منڈا رہے ہیں حیرت میں رہ گئے اور مرزا قاتل سے کہا کہ آغا ریش می تراشی؟ (کہ آپ داڑھی تراش رہے ہیں؟) مرزا قاتل نے جواب دیا کہ بلے ریش می تراشم، دل کس رانمی تراشم (ہاں میں داڑھی تراشتا ہوں کسی کا دل نہیں چھیلتا ہوں) اس نوار دے کہ بلے دل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو چھیلتے ہو) یہ سن کر مرزا قاتل کو ہوش آیا اور فوراً قرار گناہ کرتے ہوئے کہنے لگا۔

جزاک اللہ چشم باز کر دی

مرا با جان جان ہماز کر دی

(ترجمہ) اللہ تعالیٰ تجھے جزا دے، تو نے میری آنکھیں کھول دیں اور مجھے محبوب

سے باخبر کر دیا) داڑھی منڈانے والے اپنی اس حرکت کو معمولی چیز سمجھتے ہیں لیکن یہ نہیں

سوچتے کہ کس کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہیں؟ اور کس کی صورت سے عملاً بیزار ہو رہے

ہیں۔ (ڈاڑھی ایک اسلامی شعار، ص: ۲۰، ط، میمن اسلامک پبلشرز کراچی)

مونچھوں کا بیان

مونچھوں کا صاف کرنا (یعنی منڈانا) افضل ہے

عن ابن عباسؓ قال کان النبی ﷺ یقص او یأخذ من شاربه وکان ابراهیم خلیل الرحمن یفعله۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اپنے مونچھیں کترتے تھے (راوی کو الفاظ میں شک ہے) آپ فرماتے: کہ رحمٰن کے خلیل ابراہیم علیہ السلام بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

عن زید بن ارقمؓ ان رسول اللہ ﷺ قال: من لم یأخذ من شاربه فلیس منا۔ (رواہما الترمذی)

حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنی مونچھیں نہیں لیتا تو وہ ہم میں سے نہیں (یعنی ہماری سنت پر عمل کرنے والا نہیں)۔

حضرت مولانا مفتی محمد طارق صاحب (استاذ الحدیث جامعہ فریدیہ اسلام آباد) ان مذکورہ بالا احادیث کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ:

احادیث میں مونچھیں تراشنے کے بارے میں مختلف الفاظ منقول ہیں بعض روایات میں ”قص الشارب“ کے الفاظ ہیں کہ مونچھیں تراشی جائے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث میں ”احفوا الشوارب“ بعض روایات میں ”انہکوا الشوارب“ اور صحیح مسلم کی روایت میں ”جزوا الشوارب“ کے الفاظ ہیں۔ ”الاحفوا“ کے معنی ہیں جڑ سے اکھاڑنا ”نہک“ کے معنی ہیں خوب مبالغہ کے ساتھ صاف کرنا اور ”جز“

کاٹنے اور کترنے کو کہتے ہیں۔

ان مختلف الفاظ کی وجہ سے ائمہ کرام میں اختلاف ہے کہ مونچھیں کاٹنے کا مسنون طریقہ حلق کرانا ہے یا قینچی سے کترنا یا یہ کہ دونوں طریقوں میں اختیار ہے۔

امام مالک اور امام نووی رحمہم اللہ قص الشارب کی وجہ سے یہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ مونچھیں قینچی وغیرہ سے اس قدر باریک تراشی جائیں کہ کھال نظر آنے لگے اور ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے، جڑ سے نہ اکھیڑی جائیں۔ ان کا حلق کرانا ان کے نزدیک مسنون نہیں بلکہ امام مالک رحمہ اللہ نے اسے بدعت اور مثلہ قرار دیا ہے اور ”احفوا الشوارب“ کا مطلب یہ بیان فرماتے ہیں کہ مونچھیں اس قدر تراشی جائیں کہ ہونٹوں کا کنارہ ظاہر ہو جائے۔ انہیں بلیڈ یا استرے وغیرہ سے صاف کرانا مراد نہیں۔ جبکہ جمہور علماء کے نزدیک مونچھیں تراشی جائیں یا انہیں استرے وغیرہ سے صاف کیا جائے دونوں صورتیں مسنون ہیں، لہذا ان میں سے جوئی صورت بھی اختیار کی جائے اس سے سنت ادا ہو جاتی ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی دونوں طریقے منقول ہیں چنانچہ امام طحاویؒ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے مونچھوں کا جڑ سے صاف کرنا نقل کیا ہے جن میں حضرت ابوسعید خدریؓ، ابواسید رافع بن خدیجؓ، سہلؓ بن سعد، عبداللہ بن عمرؓ، جابرؓ بن عبداللہ اور حضرت ابوہریرہؓ شامل ہیں۔

امام شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ امام نوویؒ نے جو ”احفاء“ کے معنی بیان کیے ہیں کہ مونچھیں اس طرح تراشی جائیں کہ ہونٹ کے کنارے ظاہر ہو جائیں۔ ”یہ معنی کسی بھی لغت کی کتاب سے ثابت نہیں، بلکہ صحاح، قاموس اور کشاف وغیرہ میں ”احفاء“ کے معنی استئصال ہی کے لکھے ہیں کہ جڑ سے بالوں کو صاف کر دیا جائے، اس کی تائید حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے ہوتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ: ”ان رسول اللہ ﷺ کان يحفی

شاربہ“ کہ نبی کریم ﷺ اپنی مونچھیں جڑ سے صاف کرتے تھے۔ اور جن روایات میں قص کے الفاظ ہیں وہ احفاء کی روایات کے منافی نہیں۔ کیونکہ قص کبھی تو اس مبالغہ کے ساتھ ہوتا ہے کہ وہ ”احفاء“ میں داخل ہو جاتا ہے اور کبھی صرف مونچھیں تراشی جاتی ہیں اور ”احفاء“ والی روایت میں صرف ایک ہی جہت متعین ہے کہ مونچھیں استرے وغیرہ سے صاف کی جائیں یہی وجہ ہے کہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ انسان کو اختیار ہے چاہے تو وہ مونچھیں تراشے یا انہیں استرے وغیرہ سے صاف کر لے ہر صورت میں سنت ادا ہو جاتی ہے، احناف کے نزدیک تراشنے کے بجائے جڑ سے مونچھوں کو صاف کرنا افضل ہے۔ (معارف الترمذی، ج: ۲، ص: ۵۸۷ تا ۵۸۹)

فی نیل الاوطار: وقد اختلف الناس فی حد ما یقص من الشارب وقد ذهب کثیر من السلف الی استئصاله و حلقه لظاهر قوله ﷺ ”احفوا“ و ”انہکوا“ وهو قول الکوفیین و ذهب کثیر منهم الی منع الحلق والاستئصال، والیہ ذهب مالک، و کان یریٰ تا دیب من حلقه و روی ابن القاسم عنه انه قال احفاء الشارب مثله.

قال النووی: المختار انه یقص حتی یدو طرف الشفة ولا یحفه من اصله، قال و اماروایة احفوا الشوارب فمعناها احفوا ما طال عن الشفتین و کذلک قال مالک فی المؤطا یؤخذ من الشارب حتی تبدو اطراف الشفة.

وقد روی النووی فی شرح مسلم عن بعض العلماء انه ذهب الی التخییر بین الامرین، والاحفاء وعدمه، وروی الطحاوی الاحفاء عن جماعة

من الصحابة: ابي سعيدؓ و ابي اسيدؓ و رافعؓ بن خديج و سهل بن سعدؓ و عبداللهؓ بن عمرؓ و جابرؓ و ابي هريرةؓ. الخ.

و الاحفاء ليس كما ذكره النووى من ان معناه احفوا ما طال عن الشفتين بل الاحفاء، استئصال كما فى الصحاح والقاموس والكشاف وسائر كتب اللغة و رواية القص لاتنافيه، لان القص قد يكون على جهة الاحفاء و قد لا يكون، و رواية الاحفاء معينة للمراد وكذلك حديث الباب الذى فيه من لم ياخذ من شاربه فليس منا لا يعارض رواية الاحفاء، لان فيها زيادة يتعين المصير اليها و لو فرض التعارض من كل وجه لكانت رواية الاحفاء ارجح لانها فى الصحيحين. (نيل الاوطار من أسرار منتقى الأخبار، الباب السادس، باب أخذ الشارب واعفاء اللحية، ج: ۱، ص: ۴۳۱ تا ۴۳۳، ط، دار ابن الجوزى / و تحفة الاحوذى بشرح جامع الترمذى، باب ماجاء فى قص الشارب، ج: ۸، ص: ۴۲، ۴۳، ط، دار الفكر)

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں اہل مدینہ کا مذہب

علامہ طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ میں سے ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ مونچھوں کا کترنا، مونچھوں کے منڈانے سے افضل ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جماعت سے مراد حضرت سالم اور سعید بن المسیب اور عروۃ بن زبیر و جعفر بن زبیر اور عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ اور ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں یہ تمام حضرات فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ مونچھوں کے کترنے کو منڈانے پر ترجیح دی جائے

اور ان حضرات کے علاوہ حضرت عطاء بن ابی رباح، حمید بن ہلال و حسن بصری و محمد بن سیرین رحمہم اللہ تعالیٰ حضرات کا بھی یہی رائے ہے اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب بھی یہی ہے۔

فقال الطحاوی: ذهب قوم من اهل المدينة الى ان قص الشارب هو المختار على الاحفاء، قلت: اراد بالقوم هؤلاء سالما وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وجعفر بن الزبير وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة و ابابكر بن عبد الرحمن بن الحارث فانهم قالوا: المستحب هو ان يختار قص الشارب على احفائه، واليه ذهب حميد بن هلال والحسن البصري و محمد بن سيرين و عطاء بن ابي رباح وهو مذهب مالک ايضا. (عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب، ج: ۲۲، ص: ۶۸، ط، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

موچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب علامہ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ بن العربی المالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ موچھوں کو اس طرح تراشا جائے کہ ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے۔

علامہ ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک دوسری جگہ پر لکھتے ہیں کہ موچھوں کو منڈانے کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے، پس امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ موچھوں کا کترنا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ اوپر کے ہونٹ کے کنارے سے

مونچھوں کو تراشا جائے۔

علامہ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر النمری الاندلسی المالکی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کو منڈانے کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے پس امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کا کترنا سنت ہے۔

علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف بن سعد بن ایوب بن وارث الباجی الاندلسی المالکی رحمہ اللہ تعالیٰ ”قص الشارب“ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مونچھوں کو اس طرح تراشا جائے کہ ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے۔

قوله: (و قص الشارب): قال مالک یؤخذ منه حتی یبدو طرف الشفة. وقال ابن القاسم كذلك عنه. (المسالك فی شرح مؤطا امام مالک، باب ماجاء السنة فی الفطرة، ج: ۷، ص: ۳۲۵، ط، دار الغرب الاسلامی)

وقد اختلف العلماء فی حلق الشارب: فكان مالک یقول السنة قص الشارب و هو اخذه من الاطار و هو طرف الشفة العليا. (المسالك، باب السنة فی الشعر، ج: ۷، ص: ۴۷۳، ط، دار الغرب الاسلامی)

وقد اختلف العلماء فی حلق الشارب: فكان مالک یقول: السنة قص الشارب. (الاستذکار شرح مؤطا امام مالک، کتاب الشعر، باب السنة فی الشعر، ج: ۲۷، ص: ۶۰، ط، دار قتیبة بیروت)

(فصل): وقوله وقص الشارب قال مالک یؤخذ منه حتی یبدو طرف الشفة وقال ابن القاسم عنه. (المنتقى شرح مؤطا امام مالک، باب ماجاء السنة فی الفطرة، ج: ۷، ص: ۲۳۲، ط، دار الكتاب القاهر)

خلاصہ: لہذا فقہاء مالکیہ کے نزدیک مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں ”قص الشارب“ ہی سنت ہے اور جن احادیث میں ”احفاء“ کا لفظ آیا ہے، امام مالک کے نزدیک ”احفاء“ یہ ہے کہ اطار ظاہر ہو جائے اور وہ یہ ہے کہ مونچھوں کو اس طرح تراشا جائے کہ اوپر کے ہونٹ کے کنارے کی سرخی ظاہر ہو جائے۔

”قال الباجی: روی ابن القاسم عن مالک ان تفسیر الاحفاء انما هو ان يبدو الاطار وهو ما احمر من طرف الشفة“۔ (او جز المسالك شرح مؤطا امام مالک، کتاب الشعر، باب السنة فی الشعر، ج: ۱۷، ص ۶، ط، دار القلم دمشق)

روی ابن القاسم عن مالک ان تفسیر حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی احفاء الشوارب انما هو ان يبدو الاطار، وهو ما احمر من طرف الشفة.... الخ۔ (احکام الطہارۃ، ص: ۳۲۴)

لفظ ”احفاء“ کی تحقیق

جاننا چاہیے کہ ”احفاء“ کا جو معنی فقہاء مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے یہ معنی عند الاحناف و عند اہل اللغہ درست نہیں، اس لیے کہ بقول علامہ شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہ معنی (کہ مونچھوں کو اس طرح تراشا جائے کہ (اوپر کے) ہونٹ کے کنارے ظاہر ہو جائیں) کسی بھی لغت کی کتاب سے ثابت نہیں، بلکہ صحاح، قاموس اور کشاف وغیرہ میں احفاء کے معنی استئصال ہی کے لکھے ہیں۔ (کما مر)

نیز علامہ ابن عبد البر المالکی و علامہ ابن العربی المالکی رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی اہل لغت سے ”احفاء“ کا معنی استئصال بالخلق ہی نقل کیا ہے۔

واما الاحفاء: فهو عند اهل اللغة الاستئصال بالحلق. (الاستذكار

شرح مؤطا امام مالك، كتاب الشعر، باب السنة في الشعر، ج: ۲۷، ص: ۶۰،
ط، دار قتيبة بيروت)

و هو عند اهل اللغة الاستئصال بالحلق. (المسالك، باب السنة في

الشعر، ج: ۷، ص: ۴۷۳، ط، دار الغرب الاسلامي)

اور اس کے علاوہ کثیر تعداد میں سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کی بھی یہی رائے ہے

کہ احفاء سے مراد استئصال اور حلق ہی ہے اور یہی قول اہل کوفہ کا بھی ہے۔

وقد اختلف الناس في حد ما يقص من الشارب فذهب كثير من

السلف الى استئصاله وحلقه لظاهر قوله "احفوا" و هو قول

الكوفيين. (بلوغ الاماني من اسرار الفتح الرباني مع الفتح الرباني لترتيب مسند

الامام احمد بن حنبل الشيباني، باب أخذ الشارب واعفاء اللحية، ج: ۱۷،

ص ۳۱۳، ۳۱۴، ط، دار احياء التراث العربي بيروت لبنان)

وذهب آخرون الى استحباب حلقه كله لظاهر حديث

الصحيحين عن ابن عمر رفعه خالفوا المشركين ووفروا اللحى واحفوا

الشوارب.... الخ. (شرح الرزقاني على المؤطا، باب ما جاء السنة في الفطرة،

ج: ۴، ص: ۱۲۷، المطبعة الخيرية)

قوله: (امر باحفاء الشوارب): الاحفاء في اللغة الافراط في الشى

ويقال: سأل فاحفى وفلان حفى بفلان، اذا كان يكثر من بره ولذلك رأى

اهل العراق استئصال بالحد. (التعليق على المؤطا، كتاب الشعر، باب السنة في

الشعر، ج: ٢، ص: ٣٦١، ط، مكتبة العبيكان)

قال الطبرى: اختلف السلف فى صفة الشارب فقال بعضهم،
الاحفاء الاخذ من الاطار وقال آخرون، الاحفاء حلقه كله.....وهو قول
الكوفيين وقالوا الاحفاء هو الحلق. (شرح صحيح البخارى لابن بطال،
باب قص الشارب، ج: ٩، ص: ١٤٤، ط، مكتبة الرشد رياض)

قال ابن الملقن: وقال آخرون: الاحفاء حلقه كله.....وهو قول
الكوفيين وقالوا: احفاء وهو الحلق، والحلق افضل من التقصير فى الرأس
والشارب.... الخ. (التوضيح شرح صحيح البخارى، كتاب اللباس، باب
تقليم الاظفار، ج: ٢٨، ص: ١١٢، ط، دار النوادر دمشق)

فقال الطحاوى: قص الشارب حسن والحلق سنة وهو احسن
من القص وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد لحديث احفوا
الشوارب. (المنهل المورود شرح سنن ابى داؤد، كتاب الطهارة، باب السواك
من الفطرة، ج: ١، ص: ١٨٥، ط، مؤسسة التاريخ العربى بيروت لبنان)

واختلف فى حد مايقص من الشارب فذهب كثير من السلف الى
استئصاله و حلقه، لظاهر حديث ابن عمر رض ان النبى صلى الله عليه وسلم قال احفوا
الشوارب واعفوا اللخى، اخرج مسلم والنسائى والترمذى وصححه. و
قال الحنفيون: قص الشارب حسن والحلق احسن. وقال أحمد: الأحفاء
أولى من القص..... واحتج المحفون بأحاديث الأمر بالاحفاء، وهى
صحيحة. (الدين الخالص، باب سنن الفطرة، ج: ١، ص: ١٨٦، ١٨٧)

فقہاء شافعیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء شافعیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مختلف اقوال

منقول ہیں:

قول اول: علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کو اس طرح کاٹا جائے کہ اوپر کے ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے اور ان کو جڑ سے صاف نہ کیا جائے، فقہاء شافعیہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے بعض دوسرے حضرات نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے، لیکن علامہ ابن دقیق العیدؒ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ علامہ نوویؒ نے اس قول کو مذہب (یعنی اپنے مسلک) سے نقل کیا ہے یا اس قول کو امام مالکؒ کے مذہب سے اختیار کر کے کہا ہے، لیکن علامہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ علامہ نوویؒ نے (المجموع) شرح المہذب میں کہا ہے کہ یہی ہمارا مذہب ہے۔

واما قص الشارب فسنة ايضاً... واما حد ما يقصه فالمختار انه
يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من اصله واما روايات احفوا
الشوارب فمعناها احفوا ما طال على الشفتين . والله اعلم . (المنهاج شرح
المسلم للنووي ، ج : ۱ ، ص : ۱۲۹)

قال النووي : ثم ضابط قص الشارب ان يقص حتى يبدو طرف
الشفة ولا يحفه من اصله هذا مذهبنا . (المجموع شرح المہذب ، ج : ۱ ، ص
۲۸۷)

وان يقص الشارب حتى يبين حد الشفة بياناً ظاهراً ولا يحفيه من
اصله .

قال فی المجموع: وما جاء فی الحدیث من الامر بحف الشوارب محمول علی حفا من طرف الشفة. (مغنی المحتاج الی معرفة معانی ألفاظ المنهاج، کتاب الأضحیة، ج: ۶، ص: ۱۴۴، ط، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

وان یقص الشارب حتی یتبین طرف الشفة بیاناً ظاهراً ولا یحفیه من اصله. (حواشی تحفة المنهاج بشرح المنهاج، ج: ۹، ص: ۳۷۵)

قال النووی: المختار فی قص الشارب انه یقصه حتی یدو طرف الشفة ولا یحفه من اصله واما رواية ”احفوا“ فمعناها ازیلوها ما طال علی الشفتین، قال ابن دقیق العید: ما ادری هل نقله عن المذهب أو قاله اختیاراً منه لمذهب مالک، قلت: صرح فی ”شرح المذهب“ بان هذا مذهبننا. (فتح الباری، کتاب اللباس، باب قص الشارب، ج: ۱۰، ص: ۳۵۹، ط، مکتبة الملك فهد)

قول ثانی: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں، میں نے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی تصریح نہیں پائی البتہ اس کے اصحاب میں سے امام مزنی اور امام ربیع رحمہما اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ وہ دونوں مونچھوں کو جڑ سے صاف کرتے تھے تو یہ دلیل ہے کہ ان دونوں حضرات نے اسے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے لیا ہے۔

علامہ ابن عبد البر المالکیؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ اور ان دونوں کے اصحاب فرماتے ہیں کہ مونچھوں کا حلق کرنا، مونچھوں کے کترنے سے افضل ہے۔

علامہ شوکانی اور علامہ ابوالعلیٰ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فقہ مالکیہ میں سے بعض حضرات نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ مونچھوں کے حلق کے بارے میں ان کا مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کی طرح ہے۔

علامہ ابن خويز مندادؒ نے امام شافعیؒ سے نقل کیا ہے کہ مونچھوں کے حلق کے بارے میں ان کا مذہب حنفیہ کے مذہب کی طرح ہے (یعنی مونچھوں کا حلق کرنا، کترنے سے افضل ہے)۔

علامہ ابن العربی رحمہ اللہ تعالیٰ ”قص الشارب“ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ: اور یہ تصریح کہ حلق نہ کیا جائے، برخلاف امام شافعیؒ کے، اس لئے کہ ان کا قول یہ ہے کہ حلق کیا جائے اور انہوں نے احفوا الشوارب واعفوا اللحی سے دلیل لی ہے۔

وقال الطحاوی لم نجد عن الشافعی فی هذا شیئا منصوصاً واصحابه الذین رأینا هم المزنی والربع کانا یحفیان شواربہما، ذلک یدل علی انہما اخذا ذلک عن الشافعی و ذکر ابن خويز منداد موافقة الشافعی للکوفیین.... الخ. (الکوکب الدری علی جامع الترمذی، ص: ۴۰۲، ج: ۳)

وقال الشافعی وابو حنیفة واصحابہما: احفاء الشارب وحلقه واستئصاله افضل من تقصيره وقصه. (الاستذکار شرح مؤطا امام مالک، کتاب الشعر، باب السنة فی الشعر، ج: ۲۷، ص: ۶۲، ط، دار قتیبة بیروت)

قال الطحاوی ولم نجد نصاعن الشافعی واصحابه الذین رأینا هم منهم الربع و المزنی یحفیان شاربہما وما ظنہم اخذوا ذلک الا عنه واما

ابو حنیفہ و اصحابہ فعندہم الاحفاء فی الرأس و الشارب افضل من
التقصیر و ذکر ابن خویزمنداد عن الشافعی کالحنفی سواء.... الخ. (شرح
الرزقانی علی المؤطا، باب ماجاء السنة فی الفطرة، ج: ۴، ص: ۱۲۷،
المطبعة الخيرية)

و ذکر بعض المالکیة عن الشافعی ان مذهبه کمذهب ابی حنیفہ
فی حلق الشارب قال الطحاوی ولم اجد عن الشافعی شیئا منصوصاً فی
هذا... الخ. (تحفة الاحوذی بشرح جامع الترمذی، باب ماجاء فی قص
الشارب، ج: ۸، ص: ۴۲، ط، دار الفکر)

و ذکر بعض المالکیة عن الشافعی ان مذهبه کمذهب ابی حنیفہ
فی حلق الشارب.... الخ. (نیل الاوطار من أسرار منتقى الأخبار، الباب
السادس، باب أخذ الشارب و اعفاء اللحية، ج: ۱، ص: ۴۳۱، ۴۳۲، ط، دار
ابن الجوزی)

(الثالث): قص الشارب و هذا نص فی انه لا یحلق خلافاً للشافعی
فی قوله انه یحلق و احتج بقوله احفوا الشوارب و اعفوا اللحي... الخ.
(عارضۃ الاحوذی، أبواب الادب، ج: ۱۰، ص: ۲۱۷، ط، دار الکتب العلمیة
بیروت لبنان)

خلاصہ: ان مذکورہ بالا تحقیقات سے معلوم ہوا کہ مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں
شوافع حضرات سے مختلف اقوال منقول ہیں، ان حضرات کا ایک قول یہ ہے کہ مونچھوں کو
اس طرح کاٹا جائے کہ اوپر کے ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے اور ان کو جڑ سے صاف نہ کیا

جائے اس قول کو فقہاء شافعیہ میں سے علامہ نوویؒ اور بعض دیگر حضرات نے اختیار کیا ہے اور فقہاء مالکیہ رحمہم اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور اس کے علاوہ امام شافعیؒ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ مونچھوں کا منڈانا، مونچھوں کے کترنے سے افضل ہے۔ ”کما قال العلامة ابن عبدالبرؒ وغیرہ“۔

فقہاء حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے بھی مختلف اقوال منقول ہیں، ان حضرات (فقہاء حنابلہ) کا ایک قول یہ ہے کہ مونچھوں کا کترنا سنت و مستحب ہے اور وہ یہ ہے کہ مونچھوں کو اوپر کے ہونٹ کے کنارے سے کاٹا جائے۔ لہذا فقہاء حنابلہ میں سے بعض حضرات نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

وسن الادھان غباء والا کتحال وتراً، والاستحداد، وقص

الشارب.

قال ابو عبد اللہ تحتہ: قوله: (وقص الشارب) ای ویسن قص

الشارب، وهو قطع اطراف شعره بالمقص، والشارب هو النابت علی

الشفة العليا، وقد ورد فی حدیث ابی ہریرۃؓ الفطرة خمس وقص

الشارب. (فقہ الدلیل شرح التسهیل، باب السواک وسنن الفطرة، ج: ۱، ص:

۱۰۵، ط، مکتبة الرشد)

ویستحب قص الشارب لانه من الفطرة ویفحش اذا طال وروی

زید بن ارقمؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من لم یأخذ شاربہ فلیس منا، رواہ

الامام احمد والنسائی والترمذی و قال حدیث حسن صحیح. (فتح الملك
العزیز بشرح الوجیز، ج: ۱، ص: ۲۳۳ کتاب الطہارۃ، فصل الفطرۃ، ج: ۱،
ص: ۲۲۴، دار خضر بیروت لبنان/ و کذا فی الشرح الكبير و معه المقنع، باب
السواک، و سنة الوضوء، ج: ۱، ص: ۲۵۵)

فقہاء حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں ایک قول یہ بھی
منقول ہے کہ مونچھوں کا کترنا بھی سنت ہے اور مونچھوں کا جڑ سے صاف کرنا بھی سنت ہے
البتہ مونچھوں کا جڑ سے صاف کرنا زیادہ بہتر ہے۔

قاضی دمشق شیخ الاسلام ابوالنجا شرف الدین الحجاوی المقدسی الحنبلی اور علامہ شمس
الدین محمد بن مفلح المقدسی الحنبلی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ مونچھوں کو جڑ
سے اکھیڑا جائے یا کترایا جائے البتہ مونچھوں کا جڑ سے اکھاڑنا زیادہ بہتر ہے۔

علامہ حمزہ محمد قاسمؒ نے شرح بخاری میں مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں امام ابو
حنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا مذہب یہ نقل کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ مونچھوں کو منڈایا جائے۔
اور اس کے علاوہ علامہ عبدالرؤف المناویؒ نے بھی فیض القدر شرح الجامع الصغیر
("جامع الصغیر" علامہ سیوطیؒ کی تالیف ہے) میں حنابلہ و حنفیہ کا مذہب یہی نقل کیا ہے کہ
مونچھوں کا منڈانا سنت ہے۔

علامہ علی بن البہاء الحنبلی اور علامہ علاء الدین ابوالحسن علی بن سلیمان المرادوی
رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن ابی موسیٰ اور اس کے علاوہ ہمارے علماء (فقہاء
حنابلہ) میں سے بعض دوسرے حضرات نے مونچھوں کا جڑ سے اکھاڑنے کو ترجیح دی ہے۔
علامہ ابن نجار الفتوحی الحنبلیؒ فرماتے ہیں کہ "فروع" میں ہے کہ مونچھوں کو

منڈایا جائے۔ خلاف امام مالکؒ کے، یا مونچھوں کو کترایا جائے، البتہ مونچھوں کا منڈانا زیادہ بہتر ہے اور اس میں امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ رحمہما اللہ تعالیٰ کے ساتھ موافقت بھی ہے۔

علامہ ابن عبدالبر المالکیؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ رحمہم اللہ تعالیٰ اور ان کے اصحاب نے مونچھوں کے منڈانے میں امام مالکؒ سے اختلاف کیا ہے۔ (یعنی ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کا منڈانا افضل ہے اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مونچھوں کو منڈایا نہ جائے بلکہ صرف کترایا جائے۔ واللہ اعلم)

ویسن حف الشارب او قص طرفه وحفه اولی فی المنصوص..... الخ. (الاقناع فی فقہ الامام احمد بن حنبلؒ، کتاب الطہارۃ، باب السواک وغیرہ، ج: ۱، ص: ۲۰، ط، دار المعرفۃ بیروت لبنان) و کذا فی کتاب الفروع، کتاب الطہارۃ، باب السواک وغیرہ، ج: ۱، ص: ۱۵۱، ط، مؤسسة الرسالة بیروت لبنان)

وذهب ابوحنیفہ و احمد ان السنة هی حلق الشارب و احفاؤه
کما تقدم. (منار القاری شرح مختصر صحیح البخاری، باب تقليم الأظفار، ج: ۵، ص: ۲۳۷، ط، مكتبة دار البيان)

واخذ الحنفیہ والحنابلہ بظاهر الخبر فسنوا حلقه. (فیض القدير
شرح الجامع الصغير، ج: ۱، ص: ۱۹۸، ط، دار المعرفۃ بیروت لبنان)

و اختار ابن ابی موسیٰ وغیرہ من علمائنا: احفاه من اصله، و
لا بأس ان یؤخذ من حاجیه اذا طال بالمقراض. (فتح الملك العزیز بشرح
الوجیز، کتاب الطہارۃ، فصل الفطرة، ج: ۱، ص: ۲۲۴، دار خضر بیروت لبنان)

واختار ابن ابی موسیٰ وغیرہ احفاءہ من اصلہ۔ انتہی۔

(الانصاف، باب السواک، ج: ۱ ص: ۱۲۲)

قال فی الفروع: ویحف شاربه خلافاً لمالک او یقص طرفه وحفه اولیٰ فی المنصوص وفاقاً لابی حنیفة والشافعی۔ (معونة اولیٰ النهی شرح المنتہی، باب السواک، ج: ۱، ص: ۲۳۴، ۲۳۵، ط، مكتبة الاسدی مكة المكرمة)

قال ابو عمر: خالف ابو حنیفة والشافعی واحمد بن حنبل واصحابهم ما لکأ فی احفاء الشوارب۔ (الاستذکار، باب ماجاء فی السنة فی الفطرة، ج: ۲۶، ص: ۲۴۲، ط، دار قتیبة بیروت)

خلاصہ: مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ایک قول یہ ہے کہ مونچھوں کا کترنا سنت و مستحب ہے اور اس کے علاوہ فقہاء حنابلہ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ مونچھوں کا کترنا بھی سنت ہے اور مونچھوں کا منڈانا بھی سنت ہے، البتہ مونچھوں کا منڈانا زیادہ بہتر ہے، اس لیے کہ اس میں امام ابو حنیفہ و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے ساتھ موافقت بھی ہے۔ کما قال العلامة ابن نجار الفتوحی الحنبلی فی المعونة۔

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا مذہب مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے بھی مختلف اقوال منقول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ مونچھوں کو قینچی وغیرہ سے کترایا جائے۔ متاخرین مشائخ حنفیہ میں سے بعض بزرگوں نے اسی قول کو اختیار کیا ہے علامہ کاسانی رحمہ اللہ نے ”بدائع“

میں اسی قول کو صحیح کہا ہے۔

واختلف فی المسنون منہما والمذہب عند بعض المتأخرین من مشایخنا انه القص، قال فی البدائع وهو الصحیح، وقال الطحاوی: القص حسن والحلق احسن وهو قول علمائنا الثلاثة. (النہر الفائق، ج: ۲، ص: ۱۲۰، ط، دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

موچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ موچھوں کو اس طرح تراشا جائے کہ موچھیں بھوؤں کے مانند ہو جائیں۔
و ینبغی أن یاخذ الرجل من شاربہ حتی یوازی الطرف العلیامن الشفة العلیا ویصیر مثل الحاجب. (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش عالمگیریہ، ج: ۳، ص: ۴۱۱)

و ینبغی للرجل ان یاخذ من لحیتہ اذا طالت..... ویاخذ من شاربہ حتی یصیر کالحاجب. (فتاویٰ بزازیہ علی ہامش عالمگیریہ، ج: ۶، ص: ۳۷۷/ و کذا فی فتاویٰ تاتارخانیہ، ج: ۱۸، ص: ۲۱۰، ط، مکتبۃ زکریا دیوبند)

موچھیں اتنی کاٹی جائیں کہ اوپر کے ہونٹ کا کنارہ ظاہر ہو جائے یہ صورت بالاجماع سنت ہے۔

والقص منه حتی یوازی الحرف الاعلی من الشفة العلیا سنة بالاجماع. (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، ج: ۹، ص: ۵۸۳، ط، دار عالم الکتب ریاض)

امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ مونچھوں کو منڈایا جائے اور یہی قول امام اعظم ابوحنیفہ وزفر و ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی ہے، نیز مذاہب شوافع و حنابلہ کے بیان میں بھی گزر چکا ہے کہ مونچھوں کا منڈانا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک سنت ہے۔

نیز جاننا چاہئے کہ ماقبل میں گزر چکا ہے کہ اہل مدینہ میں سے ایک جماعت کا مذہب یہ کہ مونچھوں کا کترنا مونچھوں کے منڈانے سے افضل ہے، لیکن اس جماعت کے برخلاف جمہور السلف، اہل کوفہ اور امام مکحول، و محمد بن عجلان و نافع مولیٰ بن عمرو ابوحنیفہ و ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ حضرات کی رائے یہ ہے کہ مونچھوں کے کترنے سے مونچھوں کا منڈانا افضل ہے۔

وقال الطحاوی: "وخالفهم فی ذلک آخرون، فقالوا: بل یستحب احفاء الشوارب ونراه افضل من قصها، قلت: اراد بقوله: الآخرون، جمہور السلف منهم، اهل کوفہ و مکحول و محمد بن عجلان و نافع مولیٰ ابن عمر و ابوحنیفہ و ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ. فانهم قالوا: المستحب احفاء الشارب وهو افضل من قصها. (عمدة القاری، کتاب اللباس، باب قص الشارب، ج: ۲۲، ص: ۶۸، ط، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

بدعت کا قول ضعیف اور غیر معتبر ہے

مونچھوں کو منڈانے کے بارے میں علامہ حصکفیؒ نے درمختار میں ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ مونچھوں کا منڈانا بدعت ہے۔

وفيه حلق الشارب بدعة. (الدر المختار ومعه رد المحتار، ج: ۹، ص:

۵۸۳، ط، دار عالم الكتب رياض)

لیکن یہ قول ضعیف ہے، اس لئے کہ علامہ ہسکفیؒ نے اسی مذکورہ (بدعت کے) قول کو "الدر الملتقى" میں "قیل" کے ساتھ نقل کر کے اس کے ضعف کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

(و السنة تقلیم الاضافیر).... (و نتف الابط وحلق العانة

والشارب) وقيل حلقه بدعة. (الدر الملتقى فی شرح الملتقى، ج: ۴، ص:

۲۲۶، ط، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

اور اس کے علاوہ در مختار کے دونوں شراح علامہ طحاوی اور علامہ ابن عابدین

رحمہما اللہ تعالیٰ نے مونچھوں کے حلق کو سنت نقل فرمایا ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کی طرف نسبت فرمایا ہے۔

فی الدر المختار: وفيه حلق الشارب بدعة، وقيل سنة.

وفى الشامية تحته: قوله: (وقيل سنة) مشى عليه فى الملتقى

وعبارة المجتبى بعد ما رمز للطحاوى: حلقه سنة و نسبه الى ابى حنيفة

وصاحبيه والقص منه حتى يوازى الحرف الاعلى من الشفة العليا سنة

بالاجماع. (رد المحتار على الدر المختار، ج: ۹، ص: ۵۸۳، ط، دار عالم

الكتب رياض)

وفى حاشية الطحاوى: (قوله حلق الشارب بدعة) وقع فى

بعض العبارات التعبير بالقص وفى بعضها التعبير بالحلق فى الهندية

ذكر الطحاوی فی شرح الآثار ان قص الشارب حسن وتفسیره ان یوخذ منه حتی ینقص من الاطار وهو الطرف الاعلی من الشفة العلیا قال الحلق سنة و هو احسن من القص هذا قوله رحمه الله وصاحبه رحمهما الله تعالی کذا فی محیط السرخسی وعبارة المجتبى وحلق الشارب بدعة والسنة فیہ القص صح حلقه سنة نسبه الی ابی حنیفة وصاحبه والقص منه حتی یوازی الحرف الاعلی من الشفة العلیا سنة بالاجماع. (حاشیه طحطاوی علی الدر المختار، ج ۴، ص: ۲۰۳)

اور اس کے علاوہ فقیہ العصر حضرت اقدس مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ:

”سنیت حلق سے انکار امام وصاحبین رحمہم اللہ کے مذہب منصوص کے خلاف ہونے کی وجہ سے بالکل غیر معتبر ہے صحیح یہ ہے کہ حلق بھی سنت ہے بلکہ سنت کا اعلیٰ درجہ ہے۔“ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۴۴۸)

مولانا مفتی احسان اللہ شائق صاحب لکھتے ہیں کہ:

با اتفاق امام ابو حنیفہ وصاحبین رحمہم اللہ مونچھوں کو مونڈھنا یا ایسا کاٹنا جو کہ مونڈنے کی طرح ہو سنت ہے۔ سنیت حلق سے انکار امام وصاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذہب منصوص کے خلاف ہونے کی وجہ سے بالکل غیر معتبر ہے صحیح یہی ہے کہ مونچھوں کو مونڈھنا بھی سنت ہے بلکہ سنیت کا اعلیٰ درجہ ہے۔

قال الطحاوی رحمه الله تعالى وقال قصه حسن واحفاؤه احسن وافضل وهذا مذهب ابی حنیفة و ابی یوسف و محمد رحمهم الله تعالی

وقال في آخر البحث، ان قص الشارب من الفطرة وهو مما لا بد منه وان ما بعد ذلك من الاحفاء هو افضل وفيه اصابة الخير ما ليس في القص.

(داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۳۹، ۴۰، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

اور اس کے علاوہ فقہاء حنفیہ میں سے دوسرے حضرات نے بھی مونچھوں کے حلق کو سنت کہا ہے، لہذا حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

فی نہر الفائق: وقال الطحاوی: القص حسن والحلق احسن وهو قول علمائنا الثلاثة. (نہر الفائق، ج: ۲، ص: ۱۲۰، ط، دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

وفی ملتقى الابحر: والسنة تقليم الاظافر ونتف الابط وحلق العانة والشارب وقصه حسن.

وفی مجمع الانهر تحته: (و) السنة (نتف الابط وحلق العانة و الشارب)..... (وقصه) ای الشارب (حسن). (مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر، کتاب الکراهیۃ، فصل فی المتفرقات، ج: ۴، ص: ۲۲۵، ۲۲۶، ط، دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

وفی البناية: وقال الکاکی رحمہ اللہ وذكر الطحاوی فی شرح الآثار ان حلقه سنة ونسب ذلك الى العلماء الثلاثة. انتهى.

قلت: لم يذكر الطحاوی كذلك، وانما قال بعد روايته الاحاديث المذكورة والتوفيق بينها ان الاحفاء افضل من القص، ثم قال نعم باب حلق الشارب، وانما اراد بذلك الاحفاء حتى يصير كالحلق،

وفى المختار حلقه سنة وقصه حسن، وفى المحيط الحلق احسن من
القص وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه رحمهما الله. (البنايه، ج: ٤، ص:
٣٣٦، ٣٣٧، ط، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

وفى الاختيار: قال الطحاوى فى شرح الآثار قص الشارب حسن،
وهو ان تاخذ حتى ينتقص عن الاطار وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا،
قال: والحلق سنة وهو احسن من القص وهو قول اصحابنا. (الاختيار
لتعليل المختار، كتاب الكراهة، ج: ٤، ص: ١٦٧، ط، دار الكتب العلمية
بيروت لبنان)

وفى التبيين: وذكر اخذ فى الشارب وهو القص لانه هو السنة وهو
ان يقص منه حتى يوازى الاطار وهو الحرف الاعلى من الشفة العليا
وذكر الطحاوى ان حلق الشارب هو السنة عند ابى حنيفة وابى يوسف
ومحمد رحمهم الله بقوله عليه الصلاة والسلام احفوا الشارب واعفوا
اللقى رواه مسلم وكان ابن عمر رضيهما عنهما يحف شاربه حتى ينظر الى الجلد
والاحفاء الاستئصال... الخ. (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج: ٢، ص:
٥٥، ط، مكتبة امداديه ملتان)

وقال العلامة احمد بن يونس: (قوله: وذكر الطحاوى ان حلق
الشارب هو السنة) قال فخر الاسلام البزدوى فى شرح الجامع الصغير:
ومن الناس من قال بان الحلق بدعة احتجاجا بحديث النبى صلى الله عليه وسلم عشر من
فطرتى وذكر منها الشارب واحتج اصحابنا رحمهم الله بحديث ابى

هريرة وعبدالله بن عمر رضى الله عنهم عن النبي ﷺ انه قال احفوا الشوارب واعفوا اللحى، والاحفاء الاستئصال.

والقص محتمل فيحمل على ماروينا لانه محكم "اتقانى" وكتب مانص وهو احسن من القص والقص حسن جائز. "اتقانى". (حاشيه شيخ احمد بن يونس الشلبى على تبين الحقائق شرح كنزالدقائق، ج: ٢، ص: ٥٥، ط، مكتبه امداديه ملتان)

وفى الهندية: وذكر الطحاوى فى شرح الآثار ان قص الشارب حسن وتقصيره ان يوخذ حتى ينقص من الاطار وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا قال والحلق سنة وهو احسن من القص وهذا قول ابى حنيفة وصاحبيه رحمهم الله. كذا فى المحيط السرخسى. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر فى الختان والخصاء الخ، ج: ٥، ص: ٣٥٨)

وفى الفقه الحنفى: السنة تقليم الاظافر ونتف الابط وحلق الشارب وهى من سنن الخليل صلوات الله عليه وفعلمها نبينا (ﷺ) وامربها قال الطحاوى فى شرح الآثار قص الشارب حسن وهوان تاخذ منه حتى ينقص عن الطرف الاعلى من الشفة العليا وقال الطحاوى الحلق سنة وهو احسن من القص وهو قول الحنفية لقوله عليه الصلاة والسلام احفوا الشارب واعفوا اللحى، والاحفاء الاستئصال. (الفقه الحنفى وادلته، ج: ٢، ص: ٣٩٠)

وفي الفيض: قال الطحاوي: ان خال المزني كان يقص شواربه من اصلها وهو النهك، و الاحفاء ولا اظنه الا أن تعلمه من الشافعي وهكذا كان يفعل صاحب ابى حنيفة ثم القص يحتمل ان يكون بالحلق ويتحمل ان يكون بالمبالغة في القص من المقراض... الخ.

قال العلامة محمد بدر عالم رحمه الله تعالى في حاشية فيض الباري: "قلت" ولم اجد في معاني الآثار ولم ارفيه انه عزا شيئا الى خاله، نعم فيه ان الاحفاء افضل من القص ثم ايده بالنظر في الحلق والقصر في باب الحج وقال: فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم الشارب قصه حسن واحفاءه احسن وافضل وهذا مذهب ابى حنيفة وابى يوسف و محمد رحمهم الله ثم ذكر جماعة من الصحابة رضى الله عنهم كانوا يحفون شواربهم، منهم ابن عمر انه كان يحفى شاربته، حتى ان الجلد ليرى، وفي لفظ كانه ينتفه ثم قال: فدل ذلك على ان قص الشارب من الفطرة وهو مما لا بد منه، وان ما بعد ذلك من الاحفاء هو افضل، فيه اصابة الخير ما ليس في القص، ص: ٣٣٢، ج: ٢، قلت وليراجع اليه مرة اخرى فان القلم يزل والفكر يجنى والبصر يخطئ. (حاشية البدر الساري الى فيض الباري، كتاب اللباس، باب قص الشارب، ج: ٦، ص: ٩٩، ط، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

قال ابوبكر ذكر ابو جعفر الطحاوي: ان مذهب ابى حنيفة وزفر وابى يوسف و محمد في شعر الرأس والشارب ان الاحفاء افضل من

التقصير... الخ. (احکام القرآن للجصاص، ج: ۱، ص: ۶۷)

واما ابو حنیفہ و زفر و ابو یوسف فكان مذهبهم فی شعر الرأس
والشارب ان الاحفاء افضل من التقصير... الخ. (حاشیہ محی الدین شیخ
زاده علی تفسیر القاضی البیضاوی، ج: ۲، ص: ۲۷۲)

وقال الطحاوی: وامامن طریق النظر فقد رأينا الحلق قد امر به فی
الاحرام ورخص فی التقصير فكان الحلق افضل من التقصير و كان
التقصير من شاء فعله ومن شاء زاد علیه، الا انه يكون بزيادته علیه اجراً
اعظم من القص، فالنظر على ذلك ان يكون كذلك حكم الشارب قصه
حسن، واحفأؤه احسن وافضل هذا مذهب ابي حنيفة و ابي يوسف
ومحمد رحمهم الله.

وقال العيني في شرحه: وامامعنى هذا الباب من طريق النظر
والقياس، بيانه، ان الحاج امر بالحلق و رخص له في التقصير و خير فيه ان شاء
اقتصر عليه وان شاء زاد عليه، غير انه يكون بزيادته على ذلك اكثر اجراً،
فالقياس على ذلك ان يكون حكم الشارب كذلك، يكون مخيراً في قصه
فاذا زاد على ذلك حتى صار احفاء يكون افضل من ذلك. فيكون القص
حسناً والاحفاء أحسن فافهم. (نخب الافكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح
معاني الآثار، كتاب الكراهية، باب حلق الشارب، ج: ۱۳، ص: ۱۸۳، ط، دار
النوادر دمشق)

لہذا صحیح قول یہی ہے کہ مونچھوں کا منڈانا بدعت نہیں ہے بلکہ سنیت کا اعلیٰ درجہ

یہ ہے کہ مونچھوں کا حلق کیا جائے، نیز بعض روایات میں لفظ حلق بھی آیا ہے، امام نسائی رحمہ اللہ نے سنن کبریٰ میں محمد بن عبد اللہ بن یزید کی سند سے ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: فطرة پانچ چیزیں ہیں، ختنہ کرنا اور زیر ناف بال منڈانا اور بغلوں کے بالوں کا اکھیڑنا اور ناخنوں کا تراشنا اور مونچھوں کا منڈانا۔

علامہ ابو بکر جصاص الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احکام القرآن میں ابراہیم بن محمد بن خطاب کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ مونچھوں کو منڈاتے تھے۔

قال الجامع عفا الله عنه: فتحصل من مجموع ماتقدم ان العلماء اختلفوا في حلق الشارب منهم من كرهه ومنهم من رجحه على القص ومنهم من خير وسبب ذلك اختلاف الاحاديث: فانها وردت بلفظ "احفوا الشوارب" و بلفظ "جزوا الشوارب" بلفظ "انهكوا الشوارب" وكلها في مسلم و بلفظ "الحلق" وهي رواية المصنف في الكبرى في ۹/۹، عن محمد بن عبد الله بن يزيد عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال: الفطرة خمس الختان وحلق العانة ونتف الابط وتقليم الاظفار وحلق الشارب. (ذخيرة العقبى في شرح المجتبى، ج: ۱، ص: ۳۸۵، ۳۸۶)

وقال ابراهيم بن محمد بن خطاب رايت ابن عمر يحلق شاربه كانه ينتفه وقال بعضهم حتى يرى بياض الجلد قال ابو بكر ولما كان التقصير مسنونافي الشارب عند الجميع كان الحلق افضل قال النبي عليه

السلام رحمہ اللہ المحلقین ثلاثا ودعا للمقصرین مرة فجعل حلق الرأس افضل من التقصير.... الخ. (احکام القرآن للجصاص، ج: ۱، ص: ۶۸)

فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ کا فتویٰ

فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ نور اللہ مرقدہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال:- استرے یا بلیڈ سے مونچھیں مونڈنا جائز ہے یا مکروہ؟

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترجمۃ الباب ”باب حلق الشارب“ قائم فرمایا ہے پھر بحث میں بھی احفاء بمقابلہ قص لائے ہیں، نیز وجہ النظر میں بھی افضلیت حلق محرم پر قیاس فرمایا ہے، ونصہ: قصہ حسن و احفاءہ احسن و افضل و هذا مذهب ابی حنیفہ و ابی یوسف و محمد رحمہم اللہ تعالیٰ.

وقال فی آخر البحث: ان قص الشارب من الفطرة وهو مما لا بد منه وان ما بعد ذلك من الاحفاء هو افضل وفيه من اصابة الخير ما ليس فی القص. (شرح معانی الآثار، ج: ۲، ص: ۲۷۹) -

~ الجواب باسم ملهم الصواب:

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ باتفاق اعلم بمذہب ابی حنیفہ رحمہ اللہ ہیں، آپ کی تحریر کے مطابق باتفاق ائمۃ الثلاثہ رحمہم اللہ حلق شوارب مسنون ہے، ترجمہ الباب حلق الشارب کے تحت احادیث احفاء لانے سے مقصد یہ ہے کہ ان احادیث میں احفاء بمعنی حلق ہے، چنانچہ فتح الباری کی ایک روایت میں صراحتہ لفظ حلق مذکور ہے، سبکی ؒ نصہ۔

حافظ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب میں حلق سے احفاء یعنی استیصال کا حلق مراد ہے جس کو بغرض اظہار مبالغہ حلق سے تعبیر کیا ہے۔

ولا تخفى ان هذا التحمل تمحل وتاويل القول بما لا يرضى به قائله وتفرد به الحافظ العيني رحمه الله تعالى، ثم نقل هو نفسه في البنايه سنية الحلق عن المختار و المحيط وسيجي نضه.

یہ تاویل بوجہ ذیل نا قابل قبول ہے۔

صنیع مصنفین میں اصل مقصود ترجمۃ الباب ہوتا ہے اس کے اثبات کے لئے اس کے تحت احادیث لائی جاتی ہیں، ترجمۃ الباب میں مصنف اپنا دعویٰ پیش کرتا ہے پھر اس کے تحت مندرجہ احادیث سے اپنے اس دعویٰ کو ثابت کرتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ احادیث احفاء سے سنیت حلق ثابت کر رہے ہیں اس کے برعکس حلق سے احفاء مراد لینا اصول تصنیف کے خلاف ہے اور قلب موضوع۔

حلق کا استیصال کا حلق سے ابلغ فی المعنی والیسر فی العمل ہونا ظاہر ہے اس لیے حلق پر احفاء بمعنی الاستیصال بالقص کا حلق کو ترجیح دینا خلاف معقول ہے۔

قال الحافظ العسقلانی رحمه الله تعالى: وورد الخبر بلفظ الحلق وهي رواية النسائي عن محمد بن عبد الله بن يزيد عن سفيان بن عيينه بسند هذا الباب ورواه جمهور اصحاب ابن عيينه بلفظ القص وكذا سائر الروايات عن شيخ الزهري ووقع عند النسائي من طريق سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ تقصير الشارب نعم وقع الامر يشعر بأن رواية الحلق محفوظ كحديث العلاء بن عبد الرحمن عنه عن ابيه عن ابي

هريرة رضى الله عنه عند مسلم بلفظ جزوا الشوارب وحديث ابن عمر رضى الله عنهما المذكور فى الباب الذى يليه بلفظ احفوا الشوارب وفى الباب بلفظ انهكوا الشوارب فكل هذه الالفاظ تدل على ان المطلوب المبالغة فى الازالة لان الجزو هو بالجيم والزاي الثقيلة قص الشعر والصوف الى ان يبلغ الجلد والاحفاء بالمهملة والفاء الاستقصاء ومنه احفوه بالمسألة قال ابو عبيد الحصرى معناه الزقوا الجز بالبشرة وقال الخطابى هو بمعنى الاستقصاء والنهك بالنون والكاف، المبالغة ومنه ما تقدم فى الكلام على الختان قوله صلوات الله عليه للخافضة "اشمى ولا تهنكى" اى لا تبالغى فى المرأة وجرى على ذلك اهل اللغة وقال ابن بطال: النهك التأثير فى الشئ وهو غير الاستئصال. (فتح البارى، ج: ١٠، ص: ٢٨٥)

وقال الطحاوى رحمه الله تعالى: الحلق هو مذهب ابي حنيفة وابى يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى. (فتح البارى، ج: ١٠، ص: ٢٨٦)

وقال: وقد رجح الطحاوى: الحلق على القص بتفضيلة صلوات الله عليه الحلق على التقصير فى النسك. (حواله بالا)

وقال الحافظ العيني رحمه الله: قوله يحفى من الاحفاء بالحاء المهملة والفاء يقال احفى شعرا اذا استاصله حتى يصير كالحلق وتكون احفاء الشارب افضل من قصه عبر الطحاوى بقوله باب حلق الشارب. (عمدة القارى، ج: ٢٦، ص: ٤٣)

وقال: وقال الكاكي وذكر الطحاوى رحمه الله تعالى فى شرح

الآثار حلقه سنة و نسب ذلك الى العلماء الثلاثة انتهى. قلت لم يذكر الطحاوی كذلك وانما قال بعد رواياته الاحادیث المذكورة والتوفیق بینها ان الاحفاء افضل من القص نعم قال باب حلق الشارب انما اراد بذلك الاحفاء حتى يصير كالحلق وفي المختار حلقه سنة وقصه حسن وفي المحيط الحلق احسن من القص وهو قول ابی حنیفة وصاحبه رحمهم اللہ تعالیٰ. (البنایہ، ج: ۴، ص: ۲۵۵)

وقال عبد اللہ بن محمود رحمه اللہ فی متنه المختار: والسنة تقليم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والشارب وقصه احسن.

نقل فی شرحه عن الامام الطحاوی رحمه اللہ تعالیٰ: والحلق سنة وهو احسن من القص وهو قول اصحابنا رحمهم اللہ تعالیٰ، قال عليه الصلاة والسلام: احفوا الشوارب و اعفوا اللحي، والاحفاء الاستئصال. (الاختیار لتعلیل المختار، ج: ۴، ص: ۱۶۷)

متن میں قصہ احسن کتابت کی غلطی ہے صحیح لفظ حسن ہے۔ اس پر دو دلائل ہیں عینی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مختار سے منقولہ عبارت مذکورہ میں ”وقصہ حسن“ ہے مصنف نے شرح میں خود امام طحاوی رحمہ اللہ سے حلق کا احسن ہونا نقل کیا ہے عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حلق کے احسن من القص ہونے کے بارے میں مختار اور محیط کا حوالہ دیا ہے عبارت کی تحقیق اوپر گزر چکی ہے، محیط سے بظاہر محیط سرخسی مراد ہے اس لیے کہ حاشیہ طحاوی علی الدر المختار میں اس کی تصریح ہے۔ ”و سچیٰ نصہ“ ممکن ہے کہ محیط برہانی میں بھی اس طرح ہو عنقریب اس کی طباعت متوقع ہے، فلیراجع بعد وقال العلامة الحصکفی رحمه اللہ: و کرہ ترکہ وراء الاربعین

مجتبىٰ وفيه حلق الشارب بدعة وقيل سنة.

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ: (وقوله وقيل سنة) ومشى عليه في الملتقى و عبارة المجتبىٰ بعد مارمز للطحاوى حلقه سنة ونسبه الى ابى حنيفة وصاحبيه رحمهم الله تعالى والقص منه حتى يوازي الحرف الاعلىٰ من الشفة العليا سنة بالاجماع. (ردالمحتار، ج: ۵، ص: ۲۶۱)

وقال العلامة الطحطاوى رحمہ اللہ تعالى: (قوله حلق الشارب بدعة) وقع في بعض العبارات التعبير بالقص وفي بعضها التعبير بالحلق ففي الهندية ذكر الطحاوى في شرح الآثار ان قص الشارب حسن وتفسيره ان يوخذ منه حتى ينقص من الاطار وهو الطرف الاعلىٰ من الشفة العليا قال والحلق سنة وهو احسن من القص هذا قوله وصاحبيه رحمهم الله كذا في المحيط السرخسى وعبارة المجتبىٰ و حلق الشارب بدعة والسنة فيه القص صح حلقه سنة نسبه الى ابى حنيفة وصاحبيه رحمهم الله تعالى والقص منه حتى يوازي الحرف الاعلىٰ من الشفة العليا سنة بالاجماع. (حاشية طحطاوى على الدر المختار، ج: ۴، ص: ۲۰۳)۔
والله سبحانه وتعالى اعلم۔ (احسن الفتاوى، ج: ۸، ص: ۴۵۰ تا ۴۵۳)

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں تخمیر کا قول

مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں علامہ طبری رحمہ اللہ تعالى اور بعض دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ انسان کو اختیار ہے کہ مونچھوں کو بالکل صاف کرے یا کترائے،

اس لئے کہ قص اور احفاء دونوں سنت سے ثابت ہیں، اور اس کے علاوہ یہ دونوں الفاظ (قص اور احفاء) ایک دوسرے کے لیے ناسخ و منسوخ بھی نہیں ہیں۔ نیز بعض علماء کی رائے یہ بھی ہے کہ کبھی مونچھوں کو کترایا جائے اور کبھی بالکل صاف کیا جائے تاکہ احادیث میں جو کچھ وارد ہوا ہے اس پر عمل ہو سکے۔

وذهب الطبرى الى التخيير فى ذلك فقال ذكر اهل اللغة ان الاحفاء الاستئصال وكذا النهك بالنون والكاف المبالغة فى ذلك ودلت السنة على الامرين ولا تعارض فان القص يدل على اخذ البعض والاحفاء يدل على اخذ الكل وكلاهما ثابت، وقال العسقلانى، ورجح ذلك ثبوت الامرين فى الاحاديث المرفوعة كذا حقة السيوطى.
(مرقات، ج: ۸، ص: ۲۷۲)

وقال الآخرون: لما جاء الحديث عنه صلی اللہ علیہ وسلم بلفظين يحتمل احدهما استئصال حلقه وهو قوله: "احفوا الشوارب" واللفظ الآخر يحتمل أخذ بعضه وهو قوله من الفطرة قص الشارب ولم يكن احدهما ناسخا للآخر ولا دافعا له، دل ذلك على ان النبى عليه السلام اطلق لامينه كلا الفعلين فمن أخذ بقص شاربہ فهو مصيب ومن استأصل حلقه فهو لموافقة ذلك السنة... الخ. (شرح صحيح البخارى لابن بطال، ج: ۹، ص: ۱۴۵)

قال القرطبى: وقص الشارب ان ياخذ ما طال على الشفة بحيث لا يؤذى ولا يجمع فيه الوسخ، قال: والجز والاحفاء هو القص المذكور وليس بالاستئصال عند مالک قال وذهب الكوفيون الى انه الاستئصال وبعض

العلماء الى التخيير في ذلك: قلت: هو الطبري فانه حكى قول مالك وقول الكوفيين. ونقل عن اهل اللغة ان الاحفاء الاستتصال ثم قال دلت السنة على الامرين ولا تعارض، فان القص يدل على اخذ البعض والاحفاء يدل على اخذ الكل وكلاهما ثابت فيما شاء.... ويرجح قول الطبري ثبوت معافي الاحاديث المرفوعة. (فتح الباري، ج: ۱۰، ص: ۳۵۹، ۳۶۰)

(والحاصل): ان السنة دلت على الامرين ولا تعارض فان القص يدل على اخذ البعض والاحفاء يدل على اخذ الكل وكلاهما ثابت فيختار المكلف، ايهما شاء فينبغي لمن يريد المحافظة على السنن ان يستعمل هذا مرة وهذا مرة فيكون قد عمل ماورد. (المنهل العذب المورود شرح سنن ابى داؤد، ج: ۱، ص: ۱۸۵)

قال الجامع عفا الله عنه: فلما صحت الاحاديث في الامرين علمنا ان المكلف مخير فيهما قال صاحب المنهل. ۱/ ۱۸۵: والحاصل السنة دلت على الامرين ولا تعارض فيختار المكلف ايهما شاء فينبغي لمن يريد المحافظة على السنن ان يستعمل هذا مرة وهذا مرة فيكون قد عمل بكل ماورد. انتهى كلام صاحب المنهل وهذا احسن ما يحصل به العمل بالاحاديث المقتضية للامرين من غير اهمال لبعضها. والله اعلم. (ذخيرة العقبى في شرح المجتبى: ج: ۱، ص: ۳۸۷)

خلاصہ: مونچھوں کو کاٹنے کے بارے میں حضرت امام سالم وسعيد بن المسيب و

عروۃ بن زبیر و جعفر بن زبیر و عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ و ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارث و حسن بصری و محمد بن سیرین و عطاء بن ابی رباح و مالک بن انس رحمہم اللہ تعالیٰ و دیگر فقہاء مالکیہ اور حنفیہ میں علامہ کا سائی اور بعض دیگر حضرات کی رائے یہ ہے کہ مونچھوں کا کترنا سنت و افضل ہے اور فقہاء شوافع و حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے بھی ایک قول یہی منقول ہے کہ مونچھوں کا کترنا سنت و افضل ہے۔

اور ان حضرات کے برخلاف جمہور السلف، اہل کوفہ و امام مکحول و محمد بن عجلان و نافع مولیٰ ابن عمر و امام ابو حنیفہ و زفر و ابو یوسف و محمد و طحاوی و ابوبکر جصاص رحمہم اللہ تعالیٰ و دیگر اکثر فقہاء حنفیہ کے نزدیک مونچھوں کا کترنا بھی سنت ہے اور منڈانا بھی، لیکن مونچھوں کا منڈانا، کترنے سے افضل ہے۔ نیز فقہاء شوافع و حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے بھی ایک قول یہی منقول ہے کہ مونچھوں کا منڈانا افضل ہے۔

اور اس کے علاوہ علامہ طبری و حافظ ابن حجر عسقلانی و علامہ محمود محمد خطاب السبکی اور علامہ محمد بن علی بن آدم رحمہم اللہ تعالیٰ، یہ تمام حضرات فرماتے ہیں کہ مونچھوں کو منڈانے اور کترنے کے بارے میں انسان کو اختیار ہے کہ مونچھوں کو منڈائے یا کترائے، البتہ علامہ محمود محمد خطاب السبکی اور علامہ محمد بن علی بن آدم، یہ دونوں بزرگ فرماتے ہیں کہ کبھی مونچھوں کو منڈایا جائے اور کبھی کترایا جائے تاکہ دونوں پر عمل ہو سکے۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

بڑی مونچھوں کا حکم

سوال: ایک شخص کی مونچھیں اتنی بڑی ہیں کہ پانی وغیرہ پیتے وقت مونچھیں اس

پانی وغیرہ کے ساتھ لگ جاتی ہیں، تو ایسی مونچھوں اور اس پانی وغیرہ کا کیا حکم ہے؟

جواب: اتنی بڑی مونچھیں رکھنا شرعاً گناہ ہے، حدیث میں آتا ہے:

”عن زید بن أرقم رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: من لم

يأخذ من شاربہ فليس منا“۔ (مشکوٰۃ، ص: ۳۸۱)

ترجمہ: ”آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ: جو شخص مونچھیں نہیں تراشتا وہ ہم میں

سے نہیں“۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۰۷، ط، مکتبہ لدھیانوی کراچی)

مجاہدین کیلئے مونچھیں بڑھانے کا حکم

سوال: مجاہدین کیلئے میدانِ جہاد میں مونچھیں بڑھانے کا کیا حکم کیا ہے؟

جواب: مجاہدین کیلئے میدانِ جہاد میں اس نیت سے مونچھیں بڑھانا کہ دشمن پر

رعب رہے شرعاً جائز ہے۔ بشرطیکہ اوپر کی ہونٹ کی سرخی نظر آئے۔

وفی الهندیة قال: قالوا لا بد عن طول الشارب للغزاة لیکون

اهیب فی عین العدو کذا فی الغیاثیہ۔ [عالمگیریہ ص ۳۴۸ ج ۵]۔ (داڑھی

اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۳۹، ط، مکتبہ عمر فاروق)

مونچھیں دونوں طرف بڑھانا مکروہ ہے

سوال: مونچھیں دونوں طرف بڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: مکروہ ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: واما طرفا الشارب

وهما السبالان فقیل هما منه وقیل من اللحیة وعلیه فقیل لا بأس بتركهما
وقیل یکره لما فیہ من التشبه بالاعاجم واهل الكتاب وهذا اولی بالصواب
وتمامه فی حاشیة نوح. (ردالمحتار، ص: ۲۰۴، ج: ۲)

وقال فی حاشیة علی البحر تحت (قوله وهو المبالغة فی القطع)
وقیل کره ابقاء السبال لما فیہ من التشبه بالاعاجم بل بالمجوس واهل
الكتاب وهذا اولی بالصواب لما رواه ابن حبان فی صحیحہ من حدیث
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ذکر لرسول اللہ ﷺ المجوس فقال
انہم یوفرون ویحلقون لحاہم فخالقوہم فكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما یجز کما تجز الشاة والبعیر. (منحة الخالق بهامش البحر الرائق، ص:
۱۱، ص: ۳) واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاوی، ج: ۸، ص: ۴۴۷،
ط، سعید)

حضرت مولانا مفتی احسان اللہ شائق صاحب ایک سوال کے جواب میں تحریر
فرماتے ہیں:

سوال: مونچھیں دونوں طرف بڑھانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: ایسا کرنا مکروہ ہے لہذا مونچھیں دونوں طرف نہ بڑھائی جائیں... الخ۔

(داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۳۸، ۳۹، ط، مکتبہ عمر فاروق)

حضرت مولانا مفتی محمد جعفر ملی رحمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: مونچھیں اتنی
بڑھانا کہ پانی یا کوئی دوسری مشروب چیز پیتے وقت، اس کے بال پانی وغیرہ میں لگیں، شرعاً

جائز نہیں، اسی طرح مونچھوں کے دائیں بائیں والے کنارے اور نوکیں بڑھانا غیروں کے ساتھ تشبہ کی وجہ سے مکروہ ہے۔ (المسائل المهمہ فیما ابتلت بہ العامة، ج: ۵، ص: ۲۵۷)

مونچھیں کاٹتے وقت دائیں طرف سے ابتداء

مونچھوں کو کاٹتے وقت دائیں طرف سے ابتدا کرنا مستحب ہے کہ پہلے دائیں طرف کے حصہ سے کاٹی جائیں، اور اس کے بعد بائیں طرف سے، اور اگر کوئی بائیں طرف سے پہلے کاٹے، اور اس کے بعد دائیں طرف سے کاٹے تو بھی گناہ نہیں (۲۲)۔

(۲۲): قال النووي: وأما قص الشارب، فسنة أيضاً، ويستحب أن

يبدأ بالجانب الأيمن، وهو مخير بين القص بنفسه، وبين أن يولي ذلك غيره، لحصول المقصود من غير هتك مروءة، ولا حرمة. (شرح صحيح مسلم للنووي، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ج: ۲، ص: ۵۳، ط،

مكتبة البشرى كراتشي)

بالوں کا بیان

بال رکھنے کا مسنون طریقہ

آنحضرت ﷺ کے سر کے بال مبارک گھنے اور سیاہ تھے، جو دیکھنے میں بہت خوشنما معلوم ہوتے تھے، نہ بالکل گھنگریالے تھے اور نہ بالکل سیدھے، بلکہ نہایت دیدہ زیب اور خوب صورت بال تھے۔ احادیث شریفہ میں آپ کے بالوں کی کیفیت بیان کرنے کے لئے تین الفاظ آتے ہیں:

(۱) وفرہ:- وہ بال جو کان کی لوتک ہوں۔

(۲) لمہ:- وہ بال جو کان کی لو سے نیچے تک ہوں۔

(۳) جمہ:- وہ بال جو مونڈھوں تک ہوں۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ عموماً کان اور مونڈھوں کے درمیان بال رکھا کرتے تھے، اور بالوں کے سلسلہ میں یہ مقدار کا اختلاف احوال اور زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ (جمع الوسائل ۷۶۱)

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ قاضی عیاضؒ سے نقل فرماتے ہیں کہ جب آپ بال تراش لیتے تھے، تو کان کی لوتک ہو جاتے تھے، اور جب چھوڑ دیتے تھے تو کندھے تک آ جاتے تھے۔

قال أهل اللغة: الجمّة أكثر من الوفرة، فالجمّة الشعر الذي نزل إلى المنكبين. والوفرة: ما نزل إلى شحمة الأذنين. واللّمة التي لمت بالمنكبين. قال القاضي: والجمع بين هذه الروايات أن ما يلي الأذن هو

الذى يبلغ شمحة أذنيه وهو الذى بين أذنيه وعاتقه، وما خلفه هو الذى يضرب منكبيه، وقال: وقيل بل ذلك لاختلاف الأوقات، فإذا غفل عن تقصيرها بلغت المنكب، وإذا قصرها كانت إلى انصاف الأذنين، فكان يقصر ويطول بحسب ذلك. [شرح النووى على صحيح مسلم ۲/ ۲۵۸]

عن عائشة رضى الله عنها قالت: كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من اناء واحد، وكان له شعر فوق الجمرة ودون الوفرة. [الشماثل المحمديه / باب ماجاء فى شعر رسول الله ﷺ ص: ۱۸ رقم: ۲۵ المكتبة الاسلاميه داکا بنغلاديش، ص: ۳ النسخة الهندية]

عن البراء رضى الله عنه قال: ما رأيت من ذى لمة أحسن فى حلة حمراء من رسول الله ﷺ. زاد محمد بن سليمان: له شعر يضرب منكبيه. [سنن أبى داؤد، كتاب الترجل / باب ما جاء فى الشعر ۲/ ۵۷۶ رقم: ۴۱۸۳ دار الفكر بيروت، صحيح مسلم، كتاب الفضائل / باب فى صفة النبى ﷺ وأنه كان أحسن الناس وجهاً رقم: ۲۳۳۷ بيت الأفكار الدولية، سنن الترمذى ۲/ ۳۰۲ رقم: ۱۷۲۴ دار الفكر بيروت] فقط والله تعالى اعلم۔

(كتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۴۹۹، ۵۰۰)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ تحریر فرماتے ہیں:

حضور اکرم ﷺ کے پنٹھوں کی مقدار میں مختلف روایات وارد ہوئی ہیں، جیسا کہ پہلے بھی گزر چکا اور ان میں کچھ تعارض نہیں، اس لئے کہ بال بڑھنے والی چیز ہے، ایک زمانہ میں اگر کان کی لوتک تھے تو دوسرے زمانہ میں اس سے زائد، اس لئے کہ حضور ﷺ کا

سر منڈانا چند مرتبہ ثابت ہے، تو جس نے قریب کا زمانہ نقل کیا اس نے چھوٹے بال نقل کئے اور جس نے بال منڈے ہوئے عرصہ ہو جانے کے وقت کو نقل کیا اس نے زیادہ بال نقل کئے۔ بعض علماء نے اس طرح پر بھی جمع فرمایا ہے کہ سر مبارک کے اگلے حصہ کے بال نصف کانوں تک پہنچ جاتے تھے اور وسط سر کے اس سے نیچے تک اور اخیر سر کے موٹھوں کے قریب تک۔ (خصائل نبوی، ص: ۴۴، ط، مکتبۃ البشریٰ کراچی)

سر کے بال کٹوانا

سوال: زید کہتا ہے کہ سارے سر میں بال رکھنا سنت ہے، اور بلا حج سر منڈوانا خلاف سنت ہے، اور خششے بال رکھانے والے کو سخت مخالف سنت خیال کر کے قابل ملامت کہتا ہے، عمر و کہتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سر منڈواتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس فعل سے کبھی منع نہ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سر منڈانا بھی غیر ایام حج میں سنت ہے، اور خششے بال رکھنا قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اُن کو جو زید کہتا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور ایسے بال رکھانے والا شرعاً قابل ملامت ہے یا نہیں؟

الجواب: سنت مطلقہ وہ ہے جس کو حضور ﷺ نے بطور عبادت کیا ہے، ورنہ سنن زوائد سے ہوگا، تو بال رکھنا حضور ﷺ کا بطور عادت کے ہے، نہ بطور عبادت کے، اس لئے اولیٰ ہونے میں تو شبہ نہیں، مگر اس کے خلاف کو خلاف سنت نہ کہیں گے اگرچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی نہ ہوتی چہ جائے کہ وہ حدیث بھی ہے، اور رسول اللہ ﷺ کا انکار نہ فرمانا یقینی دلیل ہے بال نہ رکھنے کی، جواز بلا کراہت کے اور خلاف سنت نہ ہونے کے۔ پس جس حالت میں بالکل منڈا دینا جائز ہے تو قصر کرانے میں کیا حرج ہے۔

للاجماع على تساوى حكم القصر والحلق لشعر الرأس فى مثل
 هذا الحكم والى التساوى أشير بقوله تعالى 'محلّقين رؤوسكم ومقصرين'.
 واللّٰه تعالى اعلم. (امداد الفتاوى، ج: ۹، ص: ۳۱۳، ۳۱۴، ط، زکریا بُک
 ڈپو الہند)

سر کے بالوں کی جائز و ناجائز صورتوں کی تفصیل

سوال: چند احباب نے ایک انجمن بنائی ہے، اس انجمن کے تحت کئی تعلیمی
 ادارے چل رہے ہیں، مستحق طلبہ کی اعانت بھی کی جاتی ہے، اس ادارے نے اچھے مسلمان
 پیدا کرنے کا عزم رکھا ہے، چنانچہ اس کے زیر اہتمام چلنے والے اسکولوں اور کالجوں میں
 ناظرہ قرآن، دینی معلومات، ترجمہ قرآن، حدیث کی دعائیں نیز ریاض الصالحین اور عربی
 گرامر وغیرہ بھی پڑھائی جاتی ہے، جس کے لئے بڑے دینی مدرسوں سے عالم فاضل کو رس
 کئے ہوئے مستند علماء دین کی خدمات حاصل کی گئی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی ایسے آدمی کو ملازم نہیں رکھا جاتا جس کی وضع قطع دین
 کے خلاف ہو یا وہ کسی ظاہر گناہ کا عادی ہو یا نماز نہ پڑھے وغیرہ اس سلسلے میں انجمن سختی
 سے اپنے قواعد کی پابندی کراتی ہے تاکہ سارے ماحول پر دینی رنگ غالب نظر آئے۔
 طلبہ کو بھی لیکچرز کے ذریعے ترغیب دی جاتی ہے کہ وہ سنتوں کی پابندی کریں اور
 شریعت میں جو باتیں منع ہیں ان سے بچیں۔

اب انجمن کی انتظامیہ اور مدرسین میں اختلاف ہو گیا ہے، قصہ اس اختلاف کا یہ
 ہے کہ انتظامیہ یہ کہتی ہے کہ دیگر ملازمین کی طرح مدرسین بھی اپنی وضع قطع دین کے مطابق

رکھیں جس میں کہ سنت کے مطابق ڈاڑھی، سر کے بال لباس کو مظہر خارجی ہونے کی وجہ سے اولیت حاصل ہے، اختلافی نقطہ یہ ہے کہ بعض مدرسین (انتظامیہ کے خیال میں) انگریزی بال رکھے ہوئے ہیں اور اس پر اصرار بھی کر رہے ہیں، مشکل یہ ہے کہ وہی مدرسین ہیں جو عالم فاضل ہیں اس لئے انتظامیہ کو انہیں اپنا موقف سمجھانے میں دشواری ہو رہی ہے کہ یہ لوگ خود اتھاڑتی ہیں۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر یہ بات ایسی ہی ہوتی تو ہم ساہا سال تک دینی مدرسوں میں پڑھتے رہے ہیں اور ہمارے بالوں کی یہی حالت تھی تو ہمارے بزرگوں نے ہمیں کیوں نہیں روکا؟ اس سے معلوم ہوا کہ یہ اتنی ضروری بات نہیں۔

کبھی کہتے ہیں کہ ہمارے بال انگریزی ہیں ہی نہیں ہم نے قینچی کے ساتھ برابر کئے ہیں کبھی کہتے ہیں ان امور میں اتباع ضروری نہیں، یہ عادت والی سنت ہے۔

اب بہت بحث و مباحثہ کے بعد طے ہوا ہے کہ آپ سے فتویٰ لیا جائے چنانچہ آپ ازراہ کرم درج ذیل باتوں کے جوابات مرحمت فرمائیں اگر آپ ہر بات کا نمبر وار الگ الگ جواب دیدیں گے تو آپ کی بڑی مہربانی ہوگی۔

(۱) انگریزی بالوں کی کیا تعریف ہے؟ ایسی تعریف سلیس اردو میں بتائیں جسے ہر خاص و عام سمجھ سکے اور کسی بھی آدمی کے بال دیکھ کر یا ناپ کر اندازہ ہو سکے کہ وہ انگریزی ہیں یا اسلامی؟

(۲) کیا انگریزی بال رکھنا ناجائز ہے؟

(۳) اگر ناجائز ہے تو کس قسم کا ناجائز ہے؟ اس لئے کہ جن مدرسین کا اوپر

ذکر ہوا ہے وہ کہتے ہیں ناجائز کی بھی کئی قسمیں ہیں، انگریزی بال رکھنا مکروہ ہے جو ہلکی قسم کی

چیز ہے، آپ بتائیں یہ حرام ہے یا مکروہ؟ کیا مکروہ کا ارتکاب کرنا جائز ہے؟

(۴) اگر مکروہ بھی ہے تو اوپر بیان کردہ صورت حال کے پیش نظر کیا مدرسین

کے لئے اس میں شدت نہیں ہو جاتی، خصوصیت کے ساتھ جب کہ وہ عالم فاضل ہوں کہ یہی لوگ طلبہ اور دیگر ملازمین کے لئے نمونہ ہیں۔

(۵) یہ مدرسین یہ بھی کہتے ہیں کہ سر کے بال منڈوانا مثلہ ہے۔

کیا سر کے بال منڈوانے کو مثلہ کہنا جائز ہے؟

(۶) یہ مدرسین یہ بھی کہتے ہیں کہ جو آدمی سر کے بال منڈوالے وہ سخت

احساس کمتری کا شکار ہوتا ہے ہم پر خود یہ حالت گزری ہے اس لئے طلبہ کو بال منڈوانے کی ترغیب نہ دی جائے کہ اس طرح وہ احساس کمتری کا شکار ہوں گے۔

کیا بال منڈوانے سے احساس کمتری کا شکار ہونا کوئی معقول بات ہے؟

الجواب باسم ملہم الصواب: پہلے بالوں کی جائز و ناجائز تمام صورتیں لکھی جاتی

ہیں اس کے بعد سوالات کے جوابات۔

بال رکھنے کی جائز صورتیں تین ہیں:

(۱) پٹے رکھنا، اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱): کانوں کی لوتک۔ اس کو عربی میں وفرہ کہتے ہیں۔ (۲): کانوں کی لواور

کندھوں کے درمیان تک۔ اس کو لمہ کہتے ہیں۔ (۳): کندھوں تک اس کو جہم کہتے ہیں۔

(۲) حلق یعنی پورے سر کے بال منڈوانا۔

(۳) پورے سر کے بالوں کو برابر کاٹنا۔

ان میں سب سے افضل پہلی صورت ہے، پھر دوسری صورت کا درجہ ہے اور آخری صورت کی صرف گنجائش ہے۔

اس میں تو کسی کو اختلاف نہیں کہ پٹے رکھنا مسنون ہے، البتہ حلق کی سنیت میں اختلاف ہے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دائمی عمل کی وجہ سے مسنون کہا ہے، اسی طرح امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی سنیت نقل کی ہے۔

حافظ ابن حجر اور ملا علی قاری رحمہما اللہ تعالیٰ نے اباحت پر محمول کیا ہے۔ بہر حال اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں اور بچوں کی تربیت کی خاطر ان کے سر منڈوانا افضل بلکہ غلبہ فساد کی وجہ سے ضروری ہے۔

اخرج الامام ابو داؤد رحمه الله تعالى عن علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله ﷺ قال من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل كذا وكذا من النار، قال علي رضي الله تعالى عنه فمن ثم عادت رأسي فمن ثم عادت رأسي فمن ثم عادت رأسي وكان يجز شعره رضي الله تعالى عنه.

قال العلامة السهانفوري رحمه الله تعالى: وبهذا الحديث استدلل الطيبي على سنية حلق الرأس لتقريره ﷺ ولأنه من الخلفاء الراشدين الذين امرنا بمتابعة سنتهم ورد عليه القاري وابن حجر فقالا ان فعله رضي الله تعالى عنه اذا كان مخالفاً لسنة. (بذل المجهود، ص: ۱۵۲،

وعن عبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنهما ان النبى ﷺ امهل
ال جعفر ثلاثاً ان يأتيهم ثم اتاهم فقال لا تبكوا على اخى بعد اليوم ثم قال
ادعوا لى بنى اخى فجيء بنا كأنا افرخ فقال ادعوا لى الحلاق فامر به فحلق
رؤسنا.

قال الشيخ السهارنفورى رحمه الله تعالى: وفيه ان الكبير من
اقارب الاطفال يتولى امرهم وينظر فى مصالحهم من حلق الرأس وغيره.
(بذل المجهود، ص: ۷۷، ج: ۶)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: وفى الروضة
للزندويسى ان السنة فى شعر الرأس اما الفرق او الحلق وذكر الطحاوى
رحمه الله تعالى ان الحلق سنة ونسب ذلك الى العلماء الثلاثة. (رد
المحتار، ص: ۴۰۷، ج: ۶)

وكذا فى الهندية عن التتارخانية وزاد: يستحب حلق الرأس فى
كل جمعة كذا فى الغرائب. (عالمگیری، ص: ۳۵۷، ج: ۵)
بالوں کی ناجائز صورتیں:

قزع یعنی سر کے بعض حصہ کے بال منڈانا اور بعض کے چھوڑنا، یا بعض زیادہ
تراشنا اور بعض کم۔

حدیث میں ایسے بال رکھنے سے صراحتاً ممانعت آئی ہے کما سنڈ کر۔

ایسے بال رکھنا جو کفار و فساق کا شعار ہو۔

یہ تشبہ بالکفار و الفساق کی وجہ سے ممنوع ہے، البتہ اس میں یہ تفصیل ہے کہ ہر

زمانہ میں اس وقت کے کفار و فساق کے شعار کا اعتبار ہوگا۔

اخرج الامام ابوداؤد رحمه الله تعالى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال نهى رسول الله ﷺ عن القزع والقزع ان يحلق الرأس الصبي فيترك بعض شعره.

وعنهما رضى الله عنهما ان النبي ﷺ نهى عن القزع وهو ان يحلق الرأس الصبي ويترك له ذؤابة.

قلت وليس هذا مختصا بالصبي بل اذا فعله كبير يكره له ذلك فذكر الصبي باعتبار الغادة الغالبة.

وعنهما رضى الله عنهما ان النبي ﷺ رأى صبياً قد حلق بعض رأسه وترك بعضه فنهاهم عن ذلك فقال احلقوه كله او اتركوه كله. قال النووي رحمه الله تعالى: مذهبنا كراهة مطلقاً للرجل والمرأة لا طلاق الحديث وهى كراهة تنزيه وكذلك كرهه مالك و الحنفية رحمهم الله تعالى.

وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كانت لى ذؤابة فقالت لى امى لا اجزها كان رسول الله ﷺ يمدّها ويأخذ بها.

وقيل ان ذؤابة انما يجوز اتخاذها الغلام اذا كانت مع غيرها من الشعور التى فى الرأس واما الحلق شعره كله وترك له ذؤابة فهو القزع الذى نهى عنه رسول الله ﷺ.

عن الحجاج بن حسان قال دخلنا على انس بن مالك رضى الله

تعالى عنه فحدثني اختي المغيرة قالت وانت يومئذ غلام ولك قرنان او قصتان فمسح رأسك وبرك عليك وقال احلقوا هذين او قصوهما فان هذا زى اليهود.

وهذا يدل على ان الرواية المتقدمة عن انس رضى الله تعالى عنه قال كانت لى ذؤابة لايدل على جواز ذؤابة مطلقاً بل الظاهر أن المنهى عنه غير المرخص فيه فالرخصة انما هى اذا كان جميع شعر الرأس موجودة وكانت الذؤابة طويلة من سائر الشعور واما اذا كان البعض محلوقاً والذؤابة باقية فلا رخصة فيه. (بذل المجهود، ص: ٧٨، ج: ٦)

وقال الحافظ العسقلانى رحمه الله تعالى: قال النووى رحمه الله تعالى الاصح ان القزع ما فسر به نافع رحمه الله تعالى وهو حلق بعض رأس الصبى مطلقاً ومنهم من قال هو حلق مواضع متفرقة منه والصحيح الاول لانه تفسير الراوى وهو غير مخالف للظاهر فوجب العمل به، وقلت الا ان تخصيصه بالصبى ليس قيذاً، قال النووى رحمه الله تعالى اجمعوا على كراهته اذا كان فى مواضع متفرقة الا للمداواة او نحوها وهى كراهة تنزيه ولا فرق بين الرجل والمرأة وكرهه مالك فى الجارية والغلام وقيل فى رواية لهم لا بأس به فى القصة والقفا للغلام والجارية قال ومذهبنا كراهته مطلقاً قلت حجته ظاهرة لانه تفسير الراوى واختلف فى علة النهى فقيل لكونه يشوه الخلقة وقيل لانه زى الشيطان وقيل لانه زى اليهود وقد جاء هذا فى رواية لابی داؤد (وبعد سطر) ويمكن الجمع بأن

الدُّوَابَةُ الْجَائِزَةُ اتَّخَاذَهَا مَا يَفْرَدُ مِنَ الشَّعْرِ فَيُرْسِلُ وَيَجْمَعُ مَا عَدَاهَا
بِالضَّفَرِ وَغَيْرِهِ وَالتِّي تَمْنَعُ أَنْ يَحْلُقَ الرَّأْسَ كُلَّهُ وَيَتْرَكَ مَا فِي وَسْطِهِ
وَيَتَّخِذُ ذُوَابَةً وَقَدْ صَرَحَ الْخَطَّابِيُّ بِأَنْ هَذَا مِمَّا يَدْخُلُ فِي مَعْنَى الْقَزَعِ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ (فتح الباری، ص: ۳۰۸، ج: ۱۰)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: وفي الذخيرة ولا بأس
بأن يحلق وسط رأسه ويرسل شعره من غير أن يفتله وإن فتلته فذلك
مكروه لأنه يصير مشبها ببعض الكفرة والمجوس وفي ديارنا يرسلون
الشعر من غير قتل ولكن لا يحلقون وسط الرأس بل يجزون الناصية
تتارخانية قال ويكره القزع وهو أن يحلق البعض ويترك البعض قطعاً
مقدار ثلاث أصابع كذا في الغرائب. (رد المحتار، ص: ۴۰۷، ج: ۲)
وكذا في الهندية وزاد: وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى يكره أن
يحلق قفاه إلا عند الحجامة كذا في الينابيع. (عالمگیری، ص: ۳۵۷، ج: ۵)

ذخیرہ میں مذکورہ صورت جواز علت نہی کو تشبہ بالکفار میں منحصر سمجھنے کے خیال پر
مبنی ہے۔ یہ خیال دو وجوہ سے صحیح نہیں:

(۱) خلق اللہ کی تغیر و تشوہ بہر صورت پائی جاتی ہے جو نہی کے لئے کافی

ہے۔

یہ علت نہی بندہ کے خیال میں تھی بعد میں اس کی تصریح فتح الباری میں بھی مل گئی
وقد مر نصه فالحمد لله على موافقة الاكابر.

(۲) قزع کے لغوی معنی سب صورتوں کو شامل ہیں۔

قال الحافظ رحمه الله تعالى: القزع بفتح القاف والزاء ثم المهملة جمع قزعة وهي القطعة من السحاب وسمى شعر الرأس اذا حلق بعضه وترك بعضه تشبيها بالسحاب المتفرق. (فتح الباری، ص: ۳۰۶، ج: ۱)

وجوہ مذکورہ کی بناء پر امام نوویؒ اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ نے اطلاق ہی کو صحیح اور واجب العمل قرار دیا ہے، و مر نصہما عن الفتح۔
بذل الجھو کی وجہ التوفیق میں مذکورہ صورت جواز بھی اس لئے صحیح نہیں کہ اس میں علت نہی تغیر خلق موجود ہے۔

امام نوویؒ رحمہ اللہ تعالیٰ نے قزع میں کراہت تنزیہ کا قول فرمایا ہے، اس بارے میں تین امور:

(۱) ظاہر حدیث اور تعلیل ”تغیر خلق اللہ“ سے کراہت تحریم ثابت ہوتی

ہے۔

(۲) کراہت تنزیہ پر دوام سے کراہت تحریم ہو جاتی ہے۔

(۳) یہ قول اس صورت میں ہے کہ تشبہ بالکفار نہ ہو، جب تغیر الخلق کے

ساتھ تشبہ بالکفار بھی مل جائے تو کراہت تحریم ہونا ظاہر ہے۔

سوالات کے بالترتیب جوابات:

(۲/۱) فیشن میں روز بروز تبدیلیاں آتی رہتی ہیں مگر انگریزی دور کے آغاز

سے اب تک یہ امر اس فیشن کا جزء لازم اور قدر مشترک کے طور پر رہا ہے کہ کہیں سے چھوٹے کہیں سے بڑے ہوتے ہیں، گویا یہ فیشن پورا ہی جب ہوتا ہے کہ بالوں میں یکسانیت نہ ہو، یکسانیت کا فقدان جیسے کاٹنے سے ہوتا ہے ایسے ہی منڈانے سے بھی ہوتا ہے، جیسے کانوں کے قریب استرا لگوانے کا معمول ہے۔

یہ صورت جس میں پورے سر کے بال برابر نہ ہوں، حضور اکرم ﷺ کے ارشادات اور محدثین فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ کی نصوص سے واضح طور پر ممنوع ہے۔ خواہ یہ کسی کافر و فاسق قوم یا گروہ کا شعار ہو یا نہ ہو، اگر فساد و فحار کا شعار بھی ہو تو اس کا گناہ اور بھی سخت ہوگا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ.

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ.

اور فرمایا:

لَا تَتَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى.

اور فرمایا:

خَالِفُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى.

(۳) جب ایک چیز کا گناہ ہونا واضح ہو گیا تو پھر یہ کہنا کہ ”یہ کم درجہ کا ناجائز

ہے اور یہ بڑے درجہ کا“ سخت خطرناک گمراہی ہے، اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے بچنے کی بجائے اس کو ہلکا سمجھنا اور گناہ کو جائز کرنے کے حیلے بہانے ڈھونڈنا عام مسلمان کے شایان شان

بھی نہیں ہو سکتا، اگر خدا نخواستہ یہ حالت عالم کہلانے والے کی ہو گئی ہے تو اس کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے ۔

چون کفر از کعبہ بر خیز و کجا ماند مسلمانی

مکروہ تحریمی اور حرام میں صرف عقیدہ کے اعتبار سے فرق ہے، عملاً دونوں مساوی ہیں، دونوں گناہ کبیرہ ہیں اور دونوں پر عذاب برابر ہے۔

(۴) علماء جو پوری امت کے لئے رہنما اور مقتدا ہیں، ان کی ذرا سی

نامناسب بات بھی بہت ہی معیوب ہے اور تھوڑی سی کوتاہی لاکھوں، کروڑوں انسانوں کی گمراہی کا سبب بن سکتی ہے، چہ جائیکہ مکروہ تحریمی کو ہلکا سمجھا جانے لگے، اس میں کفر کا خطرہ ہے۔

(۵) سر کے بال منڈوانا جائز ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سنت

دائمہ ہے اور حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين.

لہذا اسے مثلہ کہنا بہت خطرناک گمراہی ہے۔

(۶) احساس کمتری تربیت نہ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ جب

تربیت کرنے والوں کا حال یہ ہو کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور صلحاء کی شکل و ہیئت کی بجائے فساق و فجار کی شکل و ہیئت سے پیار ہو تو ان سے تربیت پانے والے بھی اسی کے دلدادہ ہوں گے، ان کی صحیح تربیت کر کے صلحاء کی ہیئت پر فخر کرنے کا جذبہ پیدا کیا جاسکتا

ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۸۶ تا ۸۹، ط، ایم ایچ سعید)

سر کے بالوں کو صاف کرانا

سوال: ایک مولانا یہ فرماتے ہیں کہ: ”سر پر پٹھوں کا رکھنا ہر ایک کے لئے ضروری ہے، سوائے حج و عمرہ کے سر منڈانا بدعت ہے۔“ لہذا جناب تحقیق کر کے تحریر فرمائیں کہ کیا حضور پاک ﷺ نے مدینہ منورہ میں سر منڈایا ہے؟ اور خلفائے راشدین کا کیا عمل ہے؟ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا، ائمہ اربعہ کا کیا مذہب ہے؟ اور صحابہ ستہ کے محدثین کا کیا مسلک ہے؟

جواب:..... ومن الله الصديق والصواب:

آنحضرت ﷺ کا حج و عمرہ کے علاوہ سر مبارک کے بال صاف کرانا میرے علم میں نہیں ہے، البتہ بعض احادیث میں سر منڈانے کا جواز معلوم ہوتا ہے، اور وہ درج ذیل ہیں:

۱:.... ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ان النبي ﷺ رأى صبياً قد حلق بعض رأسه وترك بعضه فنهاهم عن ذلك فقال: احلقوه كله او اتركوه كله“. [ابو داؤد ج: ۲ ص: ۲۲۱]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا جس کے سر کا کچھ حصہ منڈا ہوا تھا اور کچھ چھوڑ دیا گیا تھا، آنحضرت ﷺ نے ان کو اس سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا: یا تو پورا سر منڈاؤ، یا پورا چھوڑ دو۔

۲:.... ”عن عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما ان النبي ﷺ

امهل آل جعفر ثلاثاً ان يأتيهم، ثم اتاهم فقال: لاتبکوا علی اخی بعد

اليوم، ثم قال: ادعوا لي بني أختي، فجئني بنا كأننا افرخ، فقال: ادعوا لي الحلاق، فحلق رؤسنا“۔ [ابوداؤد، ج: ۲، ص: ۲۲۱]

ترجمہ:.... ”حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ (جب ان کے والد حضرت جعفر رضی اللہ عنہ جنگِ موتہ میں شہید ہوئے تو) آنحضرت ﷺ نے آلِ جعفر کو تین دن تک (اظہارِ غم) کی مہلت دی کہ آپ ﷺ ان کے پاس تشریف نہیں لائے، پھر (تین دن بعد) ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: ”آج کے بعد میرے بھائی پر نہ رونا“ پھر فرمایا: ”میرے بھتیجوں کو میرے پاس بلاؤ“ چنانچہ ہمیں لایا گیا گویا ہم چوزے ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”حلاق کو بلاؤ“ چنانچہ (حلاق بلایا گیا اور) اس نے ہمارے سر کے بال صاف کئے۔

۳:.... ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ ﷺ

قال: من کان له شعر فلیکرمہ“۔ [ابوداؤد، ج: ۲، ص: ۲۱۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جس کے بال رکھے ہوئے ہوں اسے چاہئے کہ ان کو اچھی طرح رکھے (کہ تیل لگایا کرے اور کنگھی کیا کرے)۔

حدیثِ اول (حدیثِ نبی عن القزع) کے ذیل میں ”لامع الدراری“ میں حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے ”تقریرِ مکی“ کے حوالے سے حضرت اقدس گنگوہی قدس سرہ کا ارشاد نقل کیا ہے:

”وفی تقریر المکی: قال قدس سرہ القزع فی اللغة حلق بعض

الرأس وترك بعضه مکروه تحریماً کیف ما کان، لا طلاق النہی عنہ.....

الی قوله.... فالحاصل ان السنة حلق الكل او ترك الكل وما سواهما

كله منهي عنه“ [لامع، ج: ۳، ص: ۳۳۰ مطبوعة سہانپور]

ترجمہ:..... ”تقریر کی میں ہے کہ: حضرت گنگوہی قدس سرہ نے فرمایا کہ: لغت میں ”قزع“ کے معنی ہیں: سر کے کچھے حصے کو مونڈ دیا جائے اور کچھ چھوڑ دیا جائے، یہ مطلقاً مکروہ تحریمی ہے، خواہ کسی شکل میں ہو، کیونکہ ممانعت مطلق ہے.... حاصل یہ کہ سنت یا تو پورے سر کا حلق کرنا ہے یا پورے کا چھوڑ دینا، ان دونوں صورتوں کے سوا ہر صورت ممنوع ہے۔“

اور دوسری حدیث کے ذیل میں حضرت سہارنپوری قدس سرہ ”بذل المحجود“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وفيه ان الكبير من اقارب الأطفال يتولى امرهم وينظر في مصالحهم من حلق الرأس وغيره“. [بذل، ج: ۵، ص: ۷۷، مطبوعة سہارنپور]

ترجمہ:.... اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ بچوں کے اقارب میں جو بڑا ہو وہ بچوں کے معاملات کا متولی ہوگا، اور ان بچوں کی ضروریات و مصالح مثلاً سر منڈانا وغیرہ (کا نظر رکھے گا)۔“

اکابر کی ان تصریحات کے مطابق آنحضرت ﷺ کے ارشادات سے سر کے بال اتارنے کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس لئے حضرت گنگوہی قدس سرہ ”حلق“ کو سنت سے تعبیر فرماتے ہیں۔

حضراتِ خلفائے راشدین میں خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم سے حج و عمرہ کے علاوہ سر کے بال صاف کرانے کی روایت نہیں ملی، البتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ سر کے بال صاف کراتے تھے:

”عن علی رضی اللہ عنہ قال: ان رسول اللہ ﷺ قال: من ترک موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل بها کذا وکذا من النار. قال علی: فمن ثم عادیت رأسی، فمن ثم عادیت رأسی، فمن ثم عادیت رأسی، وکان یجز شعره رضی اللہ عنہ.“ [ابو داؤد، ج: ۱، ص: ۳۳]

ترجمہ:.... حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جس نے غسلِ جنابت میں بدن کے ایک بال کی جگہ کو بھی چھوڑ دیا کہ اس کو نہ دھویا، اس کو دوزخ میں ایسے ایسے جلایا جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ (اس حدیث کو بیان کر کے) فرماتے تھے کہ: اسی لئے میں نے اپنے سر سے دُشمنی کر رکھی ہے، تین بار فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے سر کے بال تراشا کرتے تھے (اسی کو دُشمنی سے تعبیر فرمایا)۔“

دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ (صاحبِ سرِ رسول اللہ ﷺ) سے بھی مروی ہے کہ وہ سر منڈاتے تھے:

عن ابی البختری قال: خرج حذیفہ رضی اللہ عنہ وقد جم شعره، فقال: ان تحت کل شعرة لا یصیبها الماء جنابة فعافوها فلذلک عادیت رأسی کما ترون.“ [مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۱، ص: ۱۰۰]

ترجمہ:.... ابوالبخترؒ کہتے ہیں کہ: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ باہر تشریف لائے، اس حال میں کہ اپنے بال صاف کئے ہوئے تھے، پس فرمایا کہ: ہر بال کے نیچے جس کو پانی نہ پہنچا ہو جنابت ہے، پس اس سے نفرت کرو، اسی بنا پر میں نے اپنے سر سے دشمنی کر رکھی ہے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔

بظاہر یہ دونوں حضرات آنحضرت ﷺ کے سامنے سر کے بال تراشتے ہوں گے، اور آنحضرت ﷺ نے اس کی تصویب و تقریر فرمائی ہوگی، اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ سر کے بال تراشنا نہ صرف ایک خلیفہ راشد (حضرت علی کرم اللہ وجہہ) اور ایک عظیم المرتبت صحابی (حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ) کی سنت ہے، بلکہ یہ آنحضرت ﷺ کی تقریری سنت ہے۔

ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کی فقہی کتابوں میں بھی سر منڈانے یا کترنے کو جائز قرار دیا گیا ہے۔

فقہ حنفی:.... درمختار میں منظومہ و ہبانیہ سے نقل کیا ہے:

”وقد قيل حلق الرأس في كل جمعة يحب وبعض بالجواز

يعبر“.

ترجمہ: اور کہا گیا ہے کہ ہر جمعہ کو سر منڈانا مستحب ہے اور بعض حضرات اس کو جواز سے تعبیر کرتے ہیں۔

علامہ ابن عابدین شامیؒ اس کے حاشیہ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وفى الروضة للزندويسى: ان السنة فى شعر الرأس اما الفرق

واما الحلق وذكر الطحاوی: ان الحلق سنة ونسب ذلك الى العلماء الثلاثة. [ردالمحتار ج: ۶، ص: ۴۰۷، کراچی]

ترجمہ: زندگی کی الروضہ میں ہے کہ: سر کے بالوں میں سنت یا تو مانگ نکالنا ہے یا حلق کرنا ہے، اور امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے کہ: حلق سنت ہے اور انہوں نے اس کو ہمارے ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ) کی طرف منسوب کیا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں علامہ شامیؒ کی نقل کردہ عبارت ”تا تاریخانیہ“ کے حوالہ سے نقل کر کے اس پر یہ اضافہ کیا ہے:

”ویستحب حلق الرأس فی کل جمعة“. [فتاویٰ ہندیہ ج: ۵،

ص: ۳۵۷، کوئٹہ]

فقہ شافعی:.... امام محی الدین نوویؒ شرح مہذب میں لکھتے ہیں:

”(فرع) أما حلق جميع الرأس فقال الغزالي لا بأس به لمن اراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن اراد دهنه وترجيله، هذا كلام الغزالي، وكلام غيره من أصحابنا في معناه، وقال احمد بن حنبل رحمه الله: لا بأس بقصه بالمقراض، وعنه في كراهة حلقه روايتان، والمختار ان لا كراهة فيه ولكن السنة تركه فلم يصح ان النبي ﷺ حلقه الا في الحج والعمرة ولم يصح بالنهي عنه، ومن الدليل على جواز الحلق وانه لا كراهة فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: رأى رسول الله ﷺ صبياً قد حلق بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك وقال: ”احلقوه كله أو اتركوه كله“

رواہ ابوداؤد بأسناد صحیح علی شرط البخاری ومسلم، وعن عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ أمهل آل جعفر ثلاثاً ثم أتاهم فقال: لا تبکوا علی اخی بعد الیوم“ ثم قال: ”ادعوا لی بنی اخی“ فجئ بنا کأنا أفرخ، فقال: ”ادعوا لی الحلاق“ فأمره فحلق رؤسنا. حدیث صحیح رواہ ابوداؤد بأسناد صحیح علی شرط البخاری ومسلم. [الجموع شرح المہذب، ج: ۱، ص: ۲۹۵، ۲۹۶]

ترجمہ: (مسئلہ) رہا پورے سر کا منڈانا تو امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں اس شخص کے لئے جو صفائی کرنا چاہتا ہو، اور حلق نہ کرانے میں بھی کوئی حرج نہیں اس شخص کے لئے جو تیل لگانے اور کنگھی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ یہ امام غزالی کا ارشاد ہے اور ہمارے دوسرے حضرات (شافعیہ) کا کلام بھی اسی کے ہم معنی ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ: قینچی سے سر کے بال کترانے میں کوئی حرج نہیں اور سر کا منڈانا مکروہ ہے یا نہیں؟ اس میں امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں، مختار یہ ہے کہ اس میں کوئی کراہت نہیں، لیکن سنت یہ ہے کہ حلق نہ کرایا جائے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ سے حج و عمرہ کے علاوہ حلق کرانا ثابت نہیں اور اس کی ممانعت کی تصریح بھی ثابت نہیں، اور اس بات کی دلیل کہ حلق جائز ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا جس کا کچھ سر منڈا ہوا تھا اور کچھ نہیں، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ: یا تو پورا سر منڈاؤ یا پورا چھوڑ دو۔ اس حدیث کو امام ابوداؤد نے ایسی صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے جو بخاری ومسلم کی شرط پر ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آل جعفر کو تین دن تک (اظہارِ غم) کی مہلت

دی، پھر ان کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر نہ رونا۔ پھر فرمایا: میرے بھتیجوں کو میرے پاس لاؤ، ہمیں بلایا گیا، گویا ہم پرندے کے چوزے تھے (کم سنی اور بال بڑھے ہوئے ہونے کی وجہ سے چوزے سے تشبیہ دی) فرمایا: حجام کو بلاؤ! حلاق آیا تو اس کو حکم فرمایا، اس نے ہمارے سر کے بال مونڈ دیئے۔

فقہ حنبلی:.... جیسا کہ اُپر امام نوویؒ کی عبارت سے معلوم ہوا، امام احمدؒ کے نزدیک قینچی سے تراشنا بلا کراہت جائز ہے (خود امام احمدؒ کا عمل بھی اسی پر تھا) اور حلق میں ان سے دور وایتیں ہیں، رائج اور مختاریہ ہے کہ حلق بھی بغیر کراہت کے جائز ہے، امام ابن قدامہ مقدسی حنبلیؒ نے ”المغنی“ میں اس کو تفصیل سے لکھا ہے، ان کی عبارت درج ذیل ہے:

” (فصل) واختلف الرواية عن احمد في حلق الرأس فعنه أنه

مكروه لما روى عن النبي ﷺ انه قال في الخوارج: ”سيماهم التحليق“ فجعله علامة لهم، وقال عمر لصبيغ: لو وجدتك مخلوقاً لضربت الذي فيه عيناك بالسيف، وروى عن النبي ﷺ انه قال: ”لا توضع النواصي الا في الحج والعمرة“ رواه الدار قطنی فی الأفراد. وروى أبو موسى عن النبي ﷺ: ”ليس منا من حلق“ رواه أحمد. وقال ابن عباس: الذي يحلق رأسه في المصر شيطان، قال أحمد: كانوا يكرهون ذلك. وروى عنه لا يكره ذلك لكن تركه أفضل. قال حنبل: كنت أنا وأبي نحلق رؤسنا في حياة أبي عبد الله فيرانا ونحن نحلق فلا ينهاننا وكان هو يأخذ رأسه بالجميلين ولا يحفيه ويأخذه وسطاً، وقد روى ابن عمر أن رسول الله ﷺ رأى غلاماً قد حلق بعض رأسه وترك بعضه فنهاهم عن ذلك، رواه

مسلم، وفي لفظ قال: "احلقه كله أو دعه كله". وروى عن عبد الله بن جعفر^{رض} أن النبي ﷺ لما جاء نعي جعفر ثلاثاً أن يأتيهم، ثم أتاهم فقال: لا تبكون علي أخي بعد اليوم" ثم قال: "ادعوا بني أخي" فجئ بنا، قال: "ادعوا لي الحلاق" فأمرنا بنا فحلق رؤسنا. رواه أبو داود الطيالسي ولأنه لا يكره استئصال الشعر بالمقراض وهذا في معناه وقول النبي ﷺ: "ليس منا من حلق" يعني في المصيبة لأن فيه: "أو صلق أو حلق" قال ابن عبد البر: وقد أجمع العلماء على إباحة الحلق وكفى بهذا حجة. وأما استئصال الشعر بالمقراض فغير مكروه، رواية واحدة قال أحمد: إنما كرهوا الحلق بالموسى وأما بالمقراض فليس به بأس لأن أدلة الكراهة تختص بالحلق". [المغنى مع الشرح الكبير، ج: ۱، ص: ۷۳، ۷۴]

ترجمہ: سر کا حلق کرانے کے بارے میں امام احمدؒ سے روایتیں مختلف ہیں۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے خارجیوں کے بارے میں فرمایا کہ: "ان کی علامت سر منڈانا ہے" پس سر منڈانے کو خوارج کی علامت قرار دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صبیغ سے فرمایا تھا کہ: اگر تیرا سر منڈا ہوا ہوتا تو تلوار سے تیرا سر اڑا دیتا۔ اور آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: پیشانی کے بال صاف نہ کرائے جائیں مگر حج و عمرہ میں، اس کو دار قطنی نے افراد میں روایت کیا ہے، اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ہم میں سے نہیں وہ شخص جس نے حلق کیا"۔ یہ مسند احمد کی روایت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ: وہ شخص شہر میں اپنے

سر کا حلق کراتا ہے وہ شیطان ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ: سلف اس کو مکروہ سمجھتے تھے۔ امام احمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ: یہ مکروہ تو نہیں، لیکن نہ کرنا افضل ہے۔ حنبل کہتے ہیں کہ میں اور میرے والد امام احمدؒ کی حیات میں سرمنڈایا کرتے تھے، آپؐ دیکھتے تھے اور منع نہیں فرماتے تھے، اور خود قینچی سے کتراتے تھے، اُسترے سے صاف نہیں کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک بچے کو دیکھا جس کا کچھ سرمنڈا ہوا تھا اور کچھ نہیں، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا (یہ صحیح مسلم کی روایت ہے) اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”پورا صاف کر او یا پورا چھوڑ دو“ اور حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت جعفر رضی اللہ عنہ (شہید موتہ) کے انتقال کی خبر آئی تو آنحضرت ﷺ نے آل جعفر کو تین دن (اظہارِ غم) کی مہلت دی، ان کے پاس تشریف نہیں لائے، تین دن کے بعد تشریف لائے تو فرمایا: آج کے بعد میرے بھائی پر نہ رونا۔ پھر فرمایا: میرے بھائی کے بچوں کو میرے پاس لاؤ! ہمیں لایا گیا تو فرمایا: حلاق کو بلاؤ! حلاق آیا تو اسے ہمارے سروں کا حلق کرنے کا حکم فرمایا۔ (یہ ابوداؤد طیالسی کی روایت ہے) اور سرمنڈانا اس لئے بھی مکروہ نہیں کہ باریک قینچی سے سر کے بالوں کو بالکل صاف کر دینا مکروہ نہیں، اور حلق میں بھی یہی چیز ہے۔ اور آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد کہ: ”ہم میں سے نہیں جس نے حلق کیا“ اس سے مراد مصیبت میں حلق کرنا ہے، کیونکہ اسی حدیث میں یہ بھی ہے: ”او صلق و خرق“ یعنی یا چلا یا کپڑے پھاڑے۔ حافظ ابن عبدالبرؒ کہتے ہیں کہ: ”حلق کے مباح ہونے پر اہل علم کا اجماع ہے“ اور یہ کافی دلیل ہے۔ رہا قینچی سے بالوں کا باریک

کانٹا، اس میں ایک ہی روایت ہے کہ یہ مکروہ نہیں، امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے استرے سے حلق کرنے کو مکروہ سمجھا ہے، قینچی سے کترنے کا کوئی حرج نہیں، کیونکہ کراہت حلق کے ساتھ خاص ہے۔“

فقہ مالکی:.... حضرات مالکیہ کے سب سے بڑے ترجمان الامام الحافظ ابو عمرو ابن عبدالبرؒ کا قول ”المغنی“ کے حوالے سے اوپر آچکا ہے کہ:
”اجمع العلماء علی اباحۃ الحلق“.

اور حافظ ابن قدامہ مقدسیؒ کے بقول: ”وکفی بہ حجة“ (یہ دلیل و برہان کے لحاظ سے کافی ہے) حافظ ابن عبدالبرؒ کا قول علامہ عینیؒ نے بھی شرح بخاری میں نقل کیا ہے:

”و ادعیٰ ابن عبدالبر الاجماع علی اباحۃ حلق الجميع“۔ (عمدة القاری، ج: ۲۲، ص: ۵۸، بیروت)

ترجمہ: اور حافظ ابن عبدالبر نے حلق کے مباح ہونے پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔
مندرجہ بالا فقہی مذاہب کی تفصیل کے بعد حضرات محدثین رحمہم اللہ کے مسلک کی وضاحت غیر ضروری ہے، تاہم ان حضرات کا مسلک ان کے تراجم ابواب سے واضح ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ”نہی عن القزع“ کی ترمذی کے علاوہ سب حضرات نے تخریج کی ہے اور اس پر درج ذیل ابواب قائم کئے ہیں:

صحیح بخاری ج: ۲، ص: ۸۷۷، باب القزع [کتاب اللباس]۔

صحیح مسلم ج: ۲، ص: ۲۰۳، النہی عن القزع [کتاب اللباس]۔

نسائی ج: ۲، ص: ۲۷۵، النهی عن القزع [کتاب الزينة]۔

ابن ماجه ج: ۲، ص: ۲۵۹، النهی عن القزع [کتاب اللباس]۔

ابو داؤد ج: ۲، ص: ۲۲۱، باب فی الصبی له ذوابة (کتاب الترجل)

علاوہ ازیں امام نسائی نے ج: ۲، ص: ۲۷۴ میں ”الرخصة فی حلق

الرأس“ کا امام ابو داؤد نے ”باب فی حلق الرأس“ کا عنوان قائم کیا ہے، مگر ”کراہة

حلق الرأس“ کا عنوان کسی نے قائم نہیں کیا۔ اس سے ان حضرات کا مسلک واضح ہو جاتا

ہے کہ ان کے نزدیک ”قزع“ مکروہ ہے، یعنی یہ کہ سر کے کسی حصے کے بال اُتار دیئے

جائیں اور کسی حصے کے چھوڑ دیئے جائیں، لیکن تمام سر کے بال اُتار دینا مکروہ نہیں۔

خلاصہ یہ کہ صحیح احادیث میں سر کے بال اُتارنے کی اجازت دی گئی ہے، صحابہؓ

میں سے بعض اکابر واجلہ کا اس پر عمل ثابت ہے، اور بقول ابن عبدالبرؒ ”تمام علماء کا اس کے

جواز پر اجماع ہے“۔ یہی ائمہ اربعہ کا مسلک ہے اور یہی حضراتِ محدثینؒ کا، اس لئے اس کو

نا جائز یا بدعت کہنا، جیسا کہ سوال میں ذکر کیا گیا ہے، بے جا جسارت ہے۔ البتہ یہ کہنا صحیح

ہوگا کہ سر پر بال رکھنا آنحضرت ﷺ اور عام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا معمول مبارک

تھا، لیکن چونکہ یہ سنت تشریعیہ نہیں، بلکہ سنتِ عادیہ ہے اس لئے اگرچہ حلق وقصر بلا کراہت

جائز ہے، تاہم بال رکھنا اولیٰ وافضل ہے، یہ مضمون امام نوویؒ کی عبارت میں آچکا ہے، علامہ

علی قاریؒ حدیث ابن عمرؓ:

”احلقوا کله او اترکوه کله“۔

ترجمہ: اسے پورا منڈاؤ یا پورا چھوڑ دو۔

کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”(او اتر کوہ کلہ) فیہ اشارة الى الحلق فی غیر الحج والعمرة جائز، وان الرجل مخیر بین الحلق والترك، لكن الأفضل ان لا یحلق الا فی احد النسکین، كما كان علیه صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحابه رضی اللہ عنہم، وانفرد منهم علی کرم اللہ وجہہ“۔ (مرقاۃ، ج: ۴، ص: ۴۰۹، بمبئی)

ترجمہ: اس میں اشارہ ہے کہ حج و عمرہ کے بغیر بھی حلق جائز ہے اور یہ آدمی کو اختیار ہے خواہ حلق کرائے یا چھوڑ دے، لیکن افضل یہ ہے کہ حج و عمرہ کے بغیر حلق نہ کرائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور عام صحابہ رضوان اللہ علیہم کا یہی معمول تھا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ حلق کرانے میں منفرد تھے۔ الخ۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۳۲ تا ۳۴۰، مکتبہ لدھیانوی)

کیا سرمنڈانا سنت ہے؟

سوال: سرمنڈانا سنت ہے یا نہیں، لمہ جمہ و فرہ تو سنت ہے ہی اس کے علاوہ قصر کا کیا حکم ہے؟ حضرت صدر مفتی صاحب دارالعلوم دیوبند کی خدمت اقدس میں مؤدبانہ گزارش ہے کہ مذکورہ سوالات کے واضح جوابات سے نوازیں، تاکہ حق کی وضاحت ہو جائے۔

الجواب وباللہ التوفیق: سرمنڈانا بھی سنت ہے اور قصر بھی جائز ہے، کما فی قوله تعالى: ”محلّین رؤسکم ومقصرین“۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (منتخبات نظام الفتاوی، ج: ۳، ص: ۴۲۸، ۴۲۹، ط، ایفا پبلیکیشنز، نئی دہلی)

کیا سر کے بال منڈانا خارجیوں کی علامت ہے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: سر کے بال حج اور عمرہ کے علاوہ منڈانا چاہئے یا نہیں؟ ”غنیۃ الطالبین ص: ۱۵“ پر لکھا ہے کہ سر کے بال منڈانا خارجیوں کی علامت ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اور حضرت عبید بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے سر منڈایا وہ مجھ سے نہیں ہے، کیا یہ تمام باتیں صحیح ہیں یا نہیں؟

الجواب وباللہ التوفیق: سر منڈانا بلا کراہت درست ہے، اور آپ نے ”غنیۃ الطالبین“ کے حوالہ سے جو روایت نقل کی ہے کہ یہ خارجیوں کی علامت ہے، تو اُس میں صرف ایک پہچان بتائی گئی ہے، سر منڈانے کی مذمت اس سے ثابت نہیں ہوتی۔

عن أبی سعید رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ ذکر قومًا یكونون فی أمتہ یخرجون فی خرفة من الناس، سیماهم التحلیق هم شر الخلق، أو من شر الخلق یقتلهم أدنی الطائفین من الحق الخ. [المسند للإمام أحمد بن

حنبل ۱۷/۶۲ تحت رقم: ۱۸۰۱۱ مطبوعة: الرسالة]

قوله: التحلیق: أي حلق الرأس، ولم یکن ذاک من عادة العرب. [تعلیقات علی مسند أحمد ۱۷/۶۳ تحت رقم: ۱۸۰۱۹ مطبوعة: الرسالة]

سیماهم التحلیق لیس فیہ ذم التحلیق، بل هی علامة لتلك

الفرقة. [حاشیة سنن ابن ماجہ ۱/۶۱]

أن الخوارج سيماهم التحليق وكان السلف يوفرون شعورهم
لا يحلقونها. [فتح الباری، ۸ / ۶۸ تحت رقم: ۴۳۵۱، المسند للإمام أحمد

بن حنبل ۱۷ / ۴۹ تحت رقم: ۱۱۰۰۹ مطبوعة: الرسالة]

اگر یہ عمل قابل مذمت ہوتا تو حج و عمرہ میں بھی اس کی اجازت نہ ہوتی۔ اور
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی وہ روایت جس میں آپ ﷺ نے سر منڈانے
والے سے برأت فرمائی ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص غم و مصیبت کے وقت سوگ
کے اظہار کے طور پر سر کے بال منڈالے، جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں دستور تھا اور آج بھی
غیر مسلموں میں اس کا رواج ہے، تو اس طور پر سر منڈانا یقیناً گناہ اور حرام ہے۔ [صحیح مسلم ۱/
[۷۰]

وفی الروضة: أن السنة في شعر الرأس اما الفرق أو الحلق،
وذكر الطحاوی رحمه الله تعالى: أن الحلق سنة، ونسب ذلك الى
العلماء الثلاثة. [شامی ۹ / ۵۸۴ زکریا] فقط والله تعالى اعلم۔ (کتاب
النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۰۴، ۵۰۵)

بال مونڈانے کا سنت طریقہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں
کہ: اگر کوئی شخص سر کے بال مونڈنا یا مونڈوانا چاہے، تو اُس کا سنت طریقہ کیا ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: سر منڈانے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے حجام (نائی)
کے سامنے سر کا دائیں طرف کا حصہ پیش کرے، اور اُس کے بال منڈوائے، پھر بائیں

طرف کا حصہ پیش کرے، اور اس کے بال منڈائے، یہی طریقہ آپ سے حج کے موقع پر سر منڈانے کا منقول ہے۔

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: لما رمى رسول الله ﷺ الجمرة نحر نسكه، ثم ناول الحالق شقه الأيمن، فحلقه فأعطاه أبا طلحة، ثم ناوله شقه الأيسر فحلقه، فقال: أقسمه بين الناس. [سنن الترمذی، ابواب الحج / باب ماجاء بأى جانب الرأس يبدأ فى الحلق ۱ / ۱۸۱ رقم: ۹۱۲ المكتبة الأشرفیه دیوبند]

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: من تشبه بقوم فهو منهم. [سنن أبی داؤد، کتاب اللباس / باب فى لبس الشهرة ۱۲ / ۵۵۹ رقم: ۴۰۳۱ دار الكفر بیروت، مشکاة المصابیح، کتاب اللباس / الفصل الثانی ۲ / ۳۷۵] فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۰۵، ۵۰۶)

مرد کا عورتوں کی طرح لمبے بال رکھنا؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: کچھ مرد لوگ اپنے سر کے بال بہت لمبے لمبے کر لیتے ہیں، جن کو لوگ صوفی جی کہتے ہیں، تو بال عورتوں کی طرح لمبا کرنا کیسا ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: کسی بھی مرد کیلئے عورتوں کی طرح بال رکھنا ممنوع

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لعن رسول اللہ ﷺ

المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال. [صحیح

البخاری، کتاب اللباس / باب المتشبهین بالنساء والمتشبهات بالرجال ۱۲

۸۷۳ رقم: ۵۸۸۵ دار الفکر بیروت، مشکاة المصابیح / باب الترجل ۳۸۰]

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۱۰، ۵۱۱)

مغربی فیشن کے مطابق سے بال کٹوانا

سوال: اگر کوئی مسلمان اپنے سر کے بالوں کا بعض حصہ زیادہ کٹوائے اور بعض

حصہ کم کٹوائے یا دیگر مغربی فیشن کے مطابق سر کے بال کٹوائے، تو کیا اس طریقے سے سر

کے بال کٹوانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: حضور نبی کریم ﷺ نے یا تو سر کا حلق کیا ہے اور یا تین طریقوں سے

(یعنی وفرہ، لمہ اور جتہ) سر کے بال رکھے ہیں، لہذا اگر سر کے بعض بال زیادہ کاٹ دیئے

جائیں اور بعض رکھے جائیں تو یہ حضور نبی کریم ﷺ کے طریقے سے ہٹ کر غیر مسلم اقوام

کی مشابہت ہے اس لیے ان غیر مسلم اقوام کی وجہ سے اس قسم کے بال بنانے سے اجتناب

ضروری ہے۔

لما ورد فی الحدیث: عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ من تشبه

بقوم فھو منهم۔ [ابو داؤد، کتاب اللباس، ج: ۲، ص: ۲۰۳]۔ (فتاویٰ

حقانیہ، ج: ۲، ص: ۴۶۴، ط، مکتبہ سید احمد شہید اکوڑہ خٹک)

انگریزی بال کو سنتی بال بنانا

سوال: انگریزی بال کو سنتی بال میں تبدیل کرنے میں کوئی قباحت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: بہتر یہ ہے کہ انگریزی بال منڈا دیئے جائیں، اس کے بعد سنت کے مطابق رکھے جائیں تاکہ کامل تبدیل ہو جائیں، گو بغیر منڈائے بھی درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۳۷، ۴۳۸)

بوقتِ عذر سر کے کچھ بالوں کا حلق کرنے کا حکم

سوال: اگر کسی نے حجامت کی وجہ سے سر کے کچھ بال صاف کیے، تو یہ شخص حلق بعض الرأس کے گناہ میں مبتلا ہوا یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ عذر کی وجہ سے کچھ بال صاف کرنے سے گناہ نہیں ہوگا، ہاں اولیٰ اور بہتر یہ ہے کہ تمام سر کا حلق کرا لے تاکہ بدنما صورت بنانے سے بچ جائے۔

روی البخاری بسندہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول

اللہ ﷺ نہی عن القزع. [۲/۸۷۷، رقم: ۵۹۲۱، باب القزع، کتاب اللباس]

وفی رواية لمسلم عنه قال: قلت لنافع: وما القزع قال يحلق

بعض رأس الصبی ویترک بعض. [رواہ مسلم، رقم: ۲۱۲۰، باب کراہۃ

القزع]... الخ۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

يكره القزع وهو أن يحلق البعض ويترك البعض قطعاً مقدار
ثلاثة أصابع كذا في الغرائب وعن أبي حنيفة يكره أن يحلق قفاه إلا عند
الحجامة كذا في الينابيع. [الفتاوى الهندية: ۵ / ۳۵۷]
حجامہ میں مقصد حلق نہیں ہے بلکہ تابع ہے اور بطور فیشن حلق مقصود ہے۔ ملاحظہ
بدائع الصنائع میں ہے:

ولو حلق موضع المحاجم فعليه دم في قول أبي حنيفة وقال أبو
يوسف ومحمد فيه صدقة، وجه قولهما أن موضع الحجامة غير مقصود
بالحلق بل هو تابع فلا يتعلق بحلقه دم.... لأنه إذا لم يكن مقصوداً بالحلق
لا تتكامل الجناية بحلقه. [بدائع الصنائع: ۲ / ۱۹۳، سعيد]

البتہ آج کل غیر مسلم قوموں کی تقلید میں مسلمان نوجوان اور بچے اس فیشن میں
بتلا ہیں، اور اس فعل میں اوباش قسم کے لوگوں کے ساتھ مشابہت بھی پائی جاتی ہے، بنا بریں
یہ طریقہ مکروہ تحریمی ہے۔ اس سے بچنا چاہئے۔

چنانچہ حضرت گنگوہیؒ فتاویٰ رشیدیہ میں فرماتے ہیں:
بعض سر کے بال لینے اور بعض چھوڑنے مکروہ ہیں: تحریماً لقولہ علیہ
السلام نہی عن القزعة. الحديث. (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۶۳۰)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ
اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۳۳۳، ۳۳۴، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

مرد کے لئے جوڑا باندھنا جائز نہیں

سوال: اگر مرد کے بال بہت بڑے بڑے ہوں تو ان کو سنبھالنے کے لئے جوڑا

باندھنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: جائز نہیں۔

قال العلامة عالم بن العلاء الدهلوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ویکرہ ان یصلی وهو عاقص شعره والقص هو الاحکام والشد والمراد من المسألة عند بعض المشایخ ان یجمع شعره علی هامنه ویشده بصمغ او غیره لیتلبد وعند بعضهم ان یلف ذوائبه حول رأسه كما تفعله النساء فی بعض الاوقات وعند بعضهم ان یجمع الشعر كله من قبل القفا ویمسكه بخیط او خرقة کیلا یصیب الارض اذا سجد. (التارخانیه، ج: ۱، ص: ۵۶۱).... الخ۔ (احسن الفتاوی، ج: ۸، ص: ۸۷، ط، سعید)

شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی رضاء الحق صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: کیا کسی مرد کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ صلاۃ یا خارج صلاۃ میں اپنے بالوں کو چوٹی کی شکل میں بنا لے؟ بینوا تو جروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ مرد کا اپنے بالوں کو چوٹی کی شکل میں بنانا نماز اور خارج نماز دونوں حالتوں میں مکروہ ہے... الخ۔ (فتاوی دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۴۱، ۳۴۲، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

سفید بال مؤمن کا نور

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے

میں: کہ سفید بالوں کے بارے میں جو آیا ہے کہ یہ مؤمن کا نور ہے، مفتی صاحب سے گذارش ہے کہ یہ روایت کن کتب حدیث میں ہے؟ بحوالہ نقل فرمادیں کرم ہوگا۔

الجواب وباللہ التوفیق: جس روایت میں سفید بالوں کو مؤمن کا نور کہا گیا ہے، وہ مختلف کتب احادیث میں موجود ہے، ملاحظہ فرمائیں۔

عن عمرو بن شعيب عن أبيه وجده، أن النبي ﷺ نهى عن نتف الشيب، وقال: انه نور المسلم. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی النهی عن نتف الشيب، النسخة الهندية ۲ / ۱۰۹، دار السلام رقم: ۲۸۲۱)

عن عمرو بن شعيب عن جده أن رسول الله ﷺ قال: لا تنتفوا الشيب، فانه نور المسلم، من شاب شيبة في الاسلام كتب الله له بها حسنة وكفر عنه بها خطيئة ورفع به درجة. (مسند أحمد ۲ / ۲۱۰، رقم: ۶۹۶۲، ۱۷۹ / ۲، رقم: ۶۶۷۲)... الخ۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۸۶، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

سفید بال چننے کا حکم

سوال: اگر جوان آدمی کے سر میں چند سفید بال آجائیں تو ان کا چننا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: بصورتِ مسئلہ نو جوان آدمی کے سر میں چند بال سفید آجائیں کسی بیماری یا دوائیوں کی وجہ سے تو ان کا چننا بطورِ ازالہ عیب جائز ہے۔ ہاں بطورِ زینت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

ملاحظہ ہو حاشیۃ الطحاوی میں ہے:

وفی الخلاصة عن المنتقى كان أبو حنيفة لا يكره نتف الشيب الا على وجه التزين، وينبغي حمله على القليل أما الكثير فيكره لخبر أبي داؤد: لاتنفوا الشيب فانه نور المسلم يوم القيامة. [حاشية الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۲۶، باب الجمعة، قديمی، وكذا فی حاشية الطحاوی علی الدر: ۴/۲۰۳]

ملا علی قارئی فرماتے ہیں: قال بعض العلماء: لا يكره نتف الشيب الا على وجه التزين. [مرقاۃ المفاتیح: ۸/۳۰۶، باب الترجل، ط، امدادیہ ملتان] قال فی الدر المختار: ولا بأس بنتف الشيب. وفي ردالمحتار: قيده في البرازية بأن لا يكون على وجه التزين. [الدر المختار مع ردالمحتار: ۶/۴۰۷، سعيد]

فتاویٰ رحیمہ میں ہے:

ازالہ عیب کے لیے سفید بال چننا جائز ہے اور قبل از وقت بالوں کا سفید ہونا عیب ہے لہذا جائز ہے۔ [فتاویٰ رحیمہ: ۸/۱۸۳، طبع قدیم]

اور ابوداؤد شریف کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ سفید بال نہیں نکالنا چاہئے تو علامہ طحاوی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ سفید بال زیادہ ہو جائیں تو حدیث کی بنا پر ممنوع ہے۔ ورنہ ازالہ عیب درست ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۳۱، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

خواتین کا سر کے بال کٹوانا

عام حالات میں خواتین کا اپنے سر کے بالوں کو کٹوانا، کتروانا، فیشن کے طور پر چھوٹے کروانا، خواہ سامنے کی جانب سے ہو، دائیں بائیں جانب سے ہو، یا پیچھے کی جانب سے ہو، یعنی کسی بھی جانب سے ہو، مردوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ناجائز و گناہ ہے... الخ۔ (المسائل المهمہ فیما ابتلت بہ العامة، ص: ۲۶۳)

وعن علی رضی اللہ عنہ، قال: نہی رسول اللہ ﷺ أن تحلق المرأة رأسها. رواه النسائي. وفي المرقات تحت هذا الحديث: وذلك لأن ذوائب للنساء كاللحي للرجال في الهيئة والجمال. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، ج: ۸، ص: ۳۱۹، ط، دار الکتب العلمیۃ بیروت لبنان)

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب نور اللہ مرقدہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: عورتوں کے لیے حضور نبی کریم ﷺ نے مردوں سے مشابہت ممنوع قرار دی ہے، چونکہ سر کے بال کم کرنے یا کٹوانے کا معمول مردوں کا ہوتا ہے اس لیے عورتوں کے لیے یہ طریقہ اختیار کرنا مردوں سے مشابہت کی وجہ سے حرام ہے، البتہ کسی بیماری یا عذر ہونے کی صورت میں عورتوں کے لیے بھی بال کاٹنے کا کم کروانے کی شرعاً اجازت ہے، حج اور عمرہ میں عورتوں کے لیے بھی قصر کی اجازت ہے۔

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله: واذا حلفت المرأة شعر رأسها فان كان لوجع اصابها فلا بأس به وان حلفت تشبيهاً بالرجال فهو مكروه.

[البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع، ج: ۸، ص: ۲۰۵]۔ (فتاویٰ حقانیہ، ج: ۲، ص: ۴۶۳، ط، مکتبہ سید احمد شہید اکوڑہ خٹک / فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۵۴، تا ۳۶۰، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

عورت کا زیادہ لمبے بال کاٹ کر کم کرنا

سوال: میری بارہ سالہ بچی کے بال بہت لمبے اور گھنے ہیں جو سرین تک پہنچتے ہیں، بالوں کو دھونا اور صاف رکھنا اس کے لیے مشکل ہے، جوئیں پڑنے کا اندیشہ ہے، ایسی صورت میں بالوں کی لمبائی قدرے کم کر دی جائے تو لڑکی بآسانی اپنے بالوں کو سنبھال سکے گی، تو قدرے بال کٹوا دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

الجواب: گھنے اور لمبے بال عورتوں اور بچیوں کے لئے باعث زینت ہیں آسمانوں پر فرشتوں کی تسبیح ہے ”سبحان من زین الرجال باللحی وزین النساء بالذوائب“۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو داڑھی سے زینت بخشی اور عورتوں کو لٹوں اور چوٹیوں سے [روح البیان ص ۲۲۲ ج ۱ بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ۶/۲۴۰ جدید ترتیب کے مطابق اسی باب میں، داڑھی کا وجوب اور ملازمت کی وجہ سے اس کا منڈوانا، کے عنوان کے تحت ملاحظہ کیا جائے، ج ۱۰ ص ۱۰۵ مرتب]

لہذا بالوں کو چھوٹا نہ کیا جائے البتہ اتنے بڑے ہوں کہ سرین سے بھی نیچے ہو جائیں اور عیب دار معلوم ہونے لگیں تو سرین سے نیچے والے حصہ کے بالوں کو کاٹا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ص: ۱۱۹، ۱۲۰، ط، دارالاشاعت کراچی)

علاج کی ضرورت سے عورت سر کے بال منڈالے

سوال: عورت کے سر پر بیماری ہے۔ ڈاکٹر اور طبیب کی رائے یہ ہے کہ بال منڈالے تب علاج مفید ہوگا۔ آیا ایسی صورت میں بال کے حلق کی شرعاً اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب: جب بال منڈائے بغیر علاج معالجہ مفید نہیں ہے تو مجبوراً بال منڈانے کی اجازت ہے۔ خلاصہ الفتاویٰ میں ہے۔

المرأة اذا حلقت راسها ان كان لوجع اصابها لا باس به وان كان لتشبه بالرجال يكره.

یعنی عورت بال منڈانے پر مجبور ہے تو اجازت ہے لیکن تشبہ بالرجال یا فیشن کے لئے ہو تو جائز نہیں حرام ہے۔ [ج ۴ ص ۷۷ کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المتفرقات]۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ص: ۱۰۴، ط، دارالاشاعت کراچی)

بال بڑھانے کے لئے عورت کا بالوں کے سروں کو کاٹنا

سوال: عورت اپنے بال بڑھانے کی نیت سے بالوں کے کنارے میں تھوڑے سے بال کاٹے تو کیسا ہے؟ بعض عورتوں نے بتایا کہ گاہے بال کے کناروں پر بال پھٹ کر اس میں سے دو بال ہو جاتے ہیں پھر بال کا بڑھنا بند ہو جاتا ہے اگر سرے سے کاٹ دیئے جائیں تو بڑھنا شروع ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں کاٹنا کیسا ہے؟ مینو اتو جروا۔

الجواب: اگر معتد بہ مقدار تک بال بڑھ چکے ہیں تو مزید بڑھانے کے لئے بال

کاٹنے کی اجازت نہ ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ص: ۱۲۰، ط، دارالاشاعت کراچی)

لڑکی کا سر منڈانا کس عمر تک جائز ہے

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ لڑکی کا سر منڈاؤنا کس عمر تک جائز ہے اور کتنی عمر تک اس کو بال رکھنا فرض ہے، ہمارے بعض لوگ دو سال اور بعض لوگ چار سال اور بعض لوگ پانچ سال تک کی لڑکی کا سر منڈواتے رہتے ہیں اور پھر اس کے بعد بال رکھوانا شروع کرتے ہیں تو یہ درست ہے یا نہیں؟ اس میں عذر یا عدم عذر وغیرہ کا کچھ خیال نہیں ہوتا محض دستور کے مطابق یہ بات جاری ہے۔

الجواب: قال الطحطاوی فی حاشیة علی مراقی الفلاح قال فی

السراج الصغير جدا لا تكون له عورة ولا بأس بالنظر اليها ومسها. [ص:

[۱۳۹]

وفی الدر لا عورة للصغير جداً ثم ما دام لم يشته فقبل ودبر ثم تغلظ الى عشر سنين ثم كبالغ اه قال الشامي قوله الصغير جداً قال: وفسره شيخنا بابن اربع فما دونها ولم ار لمن غير اه وحد الاشتاء يعتبر بحال كل صبي وصبية فاذا بلغ حد الشهوة وقدره بعضهم سبع وبعضهم بتسع وسياتي في باب الامامة تصحيح عدم اعتباره بالسن بل المعتبر ان تصلح للجماع بان تكون علة ضحيمة فله حكم البالغين فيجب على الولي أن يأمره بستر العورة هذا ما علمته من كلام الشامي.

ان جزئیات سے معلوم ہوا کہ نابالغ لڑکی ستر عورت کے بارہ میں نو/ دس سال میں اور جو اٹھان کی زیادہ ہو اور اس کی طرف خواہش ہونے لگی ہو تو اس سے پہلے ہی مثل بالغ کے شمار ہوتی ہے اور عورت بالغہ کو بلا عذر قوی کے سر منڈانا جائز نہیں تو جو لڑکی ہے اس کا بھی یہی حکم ہوگا اور مناسب یہ ہے کہ لڑکی نو برس کی ہو جائے گو قابل شہوت نہ ہوئی ہو اس کا سر نہ مونڈا جائے کیونکہ یہ اٹل مدت اس کے بلوغ کی ہے، باقی عذر کی وجہ سے تو بالغ عورت کا سر مونڈنا بھی جائز ہے، نابالغ کا بدرجہ اولیٰ اور عذر کی مثال یہ ہے کہ سر میں ایسا درد ہو جو بدون سر مونڈے اچھا نہ ہو یا سر سام وغیرہ پڑ جائے وغیرہ وغیرہ۔

قال فی العالمگیریۃ: فلو حلقت المرأة رأسها فان فعلت لوجع
اصابها لا بأس به وان فعلت ذالک تشبهاً بالرجال فهو مکروه اھ۔ [ج ۶ /
۲۳۸] واللہ اعلم۔ (امداد الاحکام، ج: ۴، ص: ۳۴۱، ط، مکتبہ دار العلوم
کراچی)

چھوٹی بچیوں کے بال کٹوانا یا برابر کرانا اور ان میں رنگ لگانا؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں
کہ: کیا نو جوان لڑکی یا چھوٹی بچی کے سر کے بالوں کو کٹوانا اونچ نیچ تو برابر کروانا، یا بالوں
میں لال پیلے رنگ لگوانا کیسا ہے؟ اسی طرح عورت کے بال سفید ہو جائیں تو خوبصورتی کی
خاطر شوہر کے حکم سے یا بغیر اس کے حکم سے بالوں میں رنگ لگانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب وباللہ التوفیق: چھوٹی بچیوں کے بال برابری کی غرض سے کاٹنا

درست ہے، البتہ بالغہ عورتوں کے لئے بلا عذر بال کا ٹاجا نہیں ہے، نیز عورتوں کے لئے خوب صورتی کی غرض سے مختلف قسم کے رنگ و خضاب لگانے کی گنجائش ہے۔ [فتاویٰ محمودیہ ۳۸۵/۱۵، امداد الفتاویٰ ۲۲۷/۲]

ولو حلفت المرأة رأسها، فان فعلت لوجع أصابها لأبس به، وان فعلت ذلك تشبهاً بالرجل، فهو مكروه. [الفتاویٰ الهندیة / کتاب الکراهیة ۳۵۸/۵... الخ۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۲۸)]

بچہ کے سر پر جو بال ماں کے پیٹ سے آتے ہیں ان کو کیا کیا جائے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ جب بچہ پیدا ہوتا ہے اور جو بال ماں کے پیٹ سے آتے ہیں، ان بالوں کو کیا کرنا چاہئے؟ منڈوانے کے بعد دفن کرنا چاہئے یا دریا میں بہانا چاہئے۔ بعض کہتے ہیں کہ دریا میں بہانا چاہئے، اس کی اصلیت کیا ہے؟ دفن کرنا بہتر ہے یا دریا میں بہانا بہتر ہے؟ خلاصہ جواب تحریر فرمادیں، مہربانی ہوگی۔

الجواب وباللہ التوفیق: سر منڈھانے کے بعد بالوں کے برابر چاندی صدقہ کرنا اور بالوں کو کہیں دفن کر دینا مستحب ہے، دریا میں بہا دینا احقر کی نظر سے کہیں نہیں گذرا۔ [مستفاد: فتاویٰ رحیمیہ قدیم ۹۲/۲، جدید زکریا ۶۰/۱۰، فتاویٰ محمودیہ قدیم ۲۳۱/۵، جدید ڈابھیل ۴۵۲/۱۹]

ينبغي أن يدفن قلامة ظفره ومحلوق شعره، وان رماه فلا بأس به.

[حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، دار الکتاب دیوبند ۱/ ۵۲۷، ہندیہ،

زکریا قدیم ۵/۳۵۸، جدید ۵/۴۱۳] فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔
(فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۱۹، ۶۲۰، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

عورتوں کا جوڑا باندھنا

سوال: آج کل عورتیں مختلف طریقوں سے بال رکھتی ہیں، بعض سارے بالوں کو جمع کر کے پیچھے کی طرف گوندھ لیتی ہیں، بعض کنگھی مار کر پھیلا دیتی ہیں، بعض رخساروں پر پھیلا دیتی ہیں، کون سی صورت جائز اور کون سی ناجائز ہے؟ بینواتو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: عورتوں کا بالوں کو جمع کر کے اوپر جوڑا باندھنا ناجائز ہے، حدیث میں اس پر سخت وعید آئی ہے کہ ایسی عورتوں کو جنت کی خوشبو بھی نصیب نہیں ہوگی، اس کے سوا دوسرے طریقے جائز ہیں، بشرطیکہ کسی نامحرم کی نظر نہ پڑے اور کفار کے ساتھ مشابہت نہ ہو، بالوں کا سخت پردہ ہے حتیٰ کہ بوڑھی عورت کے بال دیکھنے بھی حرام ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ: صنفان من اهل النار لم ارهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كاسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها لتوجد ميسرة كذا وكذا رواه مسلم.

گدی پر جوڑا باندھنا جائز ہے بلکہ حالت نماز میں افضل ہے، اس لئے کہ اس سے بالوں کے پردے میں سہولت ہوتی ہے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۷۴، ۷۵، ط، سعید)

عورتوں کا دو چوٹیاں باندھنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ کیا عورتیں دو چوٹیاں باندھ سکتی ہیں، جیسے ہندو لڑکیاں دو چوٹیاں باندھتی ہیں؟ اگر نہیں تو عورت کے مرنے کے بعد اس کے سر کے بالوں کے دو حصے کرنے کے بعد دائیں بائیں سینہ پر اس کے بال کیوں ڈال دیئے جاتے ہیں، مثبت یا منفی جواب تحریر فرماتے وقت دلیل ضرور تحریر فرمائیں۔

الجواب وباللہ التوفیق: دو یا زائد چوٹیاں باندھنے کا جواز حدیث سے ثابت ہے، اور صحابیہ عورتوں کا کئی چوٹیاں باندھنا اور حضور ﷺ کا نکیر نہ فرمانا ثابت ہے، ہندو عورتیں دو چوٹیاں باندھتی ہیں، تو اس سے مسلم عورتوں کا ہندو عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا لازم نہیں آتا، کیوں یہ مسلم عورتوں کا پرانا طریقہ زینت ہے، جیسا کہ اگر یہودی اور سکھ ڈاڑھی رکھتے ہیں، تو مسلمانوں پر ڈاڑھی کی ممانعت نہیں ہے، اس لئے کوئی اشکال نہیں ہونا چاہئے۔

عن أم سلمة أن امرأة جاءت إلى أم سلمة بهذا الحديث قالت: فسألت لها النبي ﷺ بمعناه، قال فيه: واغمزي قرونك عند كل حفنة. [سنن أبي داود، باب في المرأة هل تنقص شعرها عند الغسل، النسخة الهندية ۳۳/۱، دار السلام رقم: ۲۵۲]

سبحان من زين الرجال باللحي والنساء بالذوائب. [كشف

الخفاء، دار الكتب العلمية بيروت ۳۹۳/۱، رقم: ۱۴۴۵] فقط واللہ سبحانہ

وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۹۱، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)
 شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی اسماعیل کچھوڑوی رحمہ اللہ تعالیٰ ایک سوال کے
 جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: مسلمان عورت کے لئے چوٹی یا جوڑا باندھنا جائز ہے نہیں؟ اور چوٹی
 کس طرح باندھنی چاہئے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً ومسلماً..... دو چوٹی یا جوڑا باندھنا ممنوع نہیں ہے لیکن
 جس جگہ یہ غیر قوموں کا رواج وطریقہ ہو اس جگہ ایسا نہیں کرنا چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (فتاویٰ دینیہ، ج: ۵، ص: ۹۵)

حضرت مولانا مفتی سید سلمان منصور پوری صاحب دامت برکاتہم ایک سوال
 کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”شرعاً دو چوٹیوں کی ممانعت نہیں ہے، اگر یہ کفار و فساق کا خاص شعار بن جائے
 تو احترامِ اولیٰ ہے، اور بہر حال عورت کو اجانب کے سامنے سر کھولنا منع ہے۔

لابأس للمرأة أن تجعل في قرونها وذوائبها شيئاً من الوبر.

[الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الکراہیۃ/ الباب العشرون فی الزینۃ ۵/ ۳۵۸]

اتفق جمهور الفقهاء على استحباب ضمير المرأة ثلاث ضفائر.

[الموسوعة الفقهية ۲۶/ ۱۰۴] فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (کتاب النوازل، ج:

عورتوں کا اپنے بالوں میں گرہ لگانے کا حکم

سوال: عورتوں کا نماز میں یا خارج نماز میں اپنے سر کے بالوں کا پیچھے کی

جانب گچھا بنانا درست ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ بوقتِ ضرورت جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے۔

اور ضرورت میں سے ایک یہ بھی ہے عورتیں اکثر غسل کے وقت بالوں کو دھونے کے بعد اوپر کی جانب گچھا بنا لیتی ہیں تاکہ بدن اور کپڑے پانی کے قطروں سے محفوظ رہیں تو یہ درست ہے، جیسا ازواجِ مطہرات کے بارے میں حدیث میں موجود ہے۔ ملاحظہ ہو مسلم شریف کی روایت میں ہے:

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال: دخلت عن عائشة رضي الله

تعالى عنها أنا وأخوها من الرضاعة فسألها عن غسل النبي ﷺ من الجنابة

فدعت باناء قدر الصاع فاغتسلت وبيننا وبينها ستر وأفرغت على رأسها

ثلاثاً قال: وكان أزواج النبي ﷺ يأخذن من رؤوسهن حتى تكون

كالوفرة. [رواه مسلم: ۱/ ۱۴۸، دیوبند]

شرح نے حدیثِ بالا کے بہت سارے مطالب بیان کیے ہیں لیکن آسان اور

بے غبار مطلب وہ ہے جس کو حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم میں بیان فرمایا ہے:

قلت: وعندی المراد بالحديث أن نساء النبي ﷺ كن يقصص

شعورهن المسترسلة، يعقدنها على القفا، أو على الرأس من غير أن

يتخذنها قروناً وضمائر، حتى تكون كالوفرة في عدم مجاورتها من

الأذنين، كما يفعله كثير من العجائز والأيامی فی عصرنا، بل عامة النساء فی حالة الاغتسال بعد غسل الرأس، فان الشعور الطويلة لو استرسلت على حالها فايصال الماء الى البدن المستور تحت الشعور المسترسلة لا يخلو عن كلفة ومشقة. [فتح الملهم: ۳ / ۱۵۶، باب قدر المستحب من الماء، مكتبة دار العلوم كراچی]

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لیے بالوں کا گچھا بنا کر گدی پر رکھنا جائز ہے... الخ۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۴۲، ۳۴۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

عورت اپنے گرے ہوئے بالوں کو جمع کر کے اپنی چوٹی میں
ملا سکتی ہے یا نہیں

سوال: عورت اگر اپنے گرے ہوئے بالوں کو جمع کر کے اپنی چوٹی میں ملائے تو کیا حکم ہے؟ اگر کالے تاگے کی ربن جو بالوں کے مشابہ ہوتی ہے، ملائے تو کیا حکم ہے؟
بینواتو جروا۔

الجواب: عورت اپنے گرے ہوئے بال بالوں میں نہ ملائے، ممنوع ہے تاگا ملا سکتی ہے۔ وفي الاختيار ووصل الشعر بشعر الادمی حرام سواء كان شعرها او شعر غيرها الخ (درمختار) (قوله سواء كان شعرها او شعر غيرها) لما فيه من التزوير يظهر مما يأتي وفي شعر غيرها انتفاع بجزء الادمی ايضاً لكن في التارخانية واذا وصلت المرأة شعرها بشعرها فهو مكروه وانما الرخصة في غير شعر بني آدم تتخذ المرأة لتزيد في قرونها وهو مروي

عن ابی یوسفؒ وفي الخانية ولا بأس للمرأة ان تجعل في قرونها وذوائبها شيئاً من الوبر. [شامی ج ۵ ص ۳۲۸ کتاب الحظر والاباحة باب الاستبراء وغيره] فقط واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ص: ۱۱۶، ط، دار الاشاعت کراچی)

عورتوں کے بال خرید کر چوٹی بنا کر بیچنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ عورتیں جب کنگھی کرتی ہے، تو ان کے بال جھڑ جاتے ہیں، ایک شخص ان بالوں کو جمع کر لیتا ہے یا خرید لیتا ہے، اور پھر ان بالوں سے چوٹی بنا کر بیچتا ہے، جن عورتوں کے بال چھوٹے ہوتے ہیں، وہ اس چوٹی کو خرید کر اپنے بالوں میں لگاتی ہیں، تو کیا اس شخص کا بال خرید کر اور پھر چوٹی بنا کر بیچنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ شرعی حکم تحریر فرمادیں۔

الجواب وبالله التوفیق: بال انسان کے بدن کا ایک جزء ہوتا ہے، اور انسانی اجزاء کا بیچنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ نیز ایک انسان کے بدن کا جزء دوسرے انسان کے لئے زینت کے طور پر استعمال کرنا بھی جائز نہیں ہے، اس لئے انسانی بالوں کی چوٹی بنا کر بیچنا، پھر اس کا خریدنا پھر اس کا استعمال کرنا سب ناجائز ہے اور اس کا روبرو بار سے جو آمدنی ہوگی وہ بھی حلال نہیں ہے۔

عن جابر بن عبد اللہؓ أنه سمع رسول اللہ ﷺ يقول: عام الفتح، وهو بمكة أن الله ورسوله حرم بيع الخمر، والميتة، والخنزير واستدل بهذا الحديث أيضاً على أنه لا يجوز بيع ميتة الآدمي مطلقاً سواء فيه

المسلم، والكافر، وأما المسلم فلشرفه وفضله حتى أنه لا يجوز الانتفاع بشئ من شعره، وجلده، وجميع أجزائه، وأما الكافر فلأن نوفل بن عبد الله بن المغيرة، لما اقتحم الخندق، وقتل غلب المسلمون على جسده، فاذا المشركون أن يشتروه منهم، فقال ﷺ: لا حاجة لنا بجسده، ولا بثمانه، فخلى بينهم وبينه. [تكملة فتح الملهم، باب تحريم بيع الخمر، حكم أعضاء الميتة والخنزير، اشرفيه ديوبند ۱ / ۵۸] فقط واللّٰه سبحانه وتعالى اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۲۰، ۶۲۱، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند / کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۲۰)

عورت کا اپنے بالوں میں چمٹی لگانے کا حکم

سوال: فی زماننا بعض عورتیں اپنے بالوں کو بڑا دکھانے کے لیے بالوں میں بڑا کلپ (clip) لگاتی ہیں، نیز یہ ایک قسم کا فیشن بھی ہے جو عرب علاقوں میں کثرت سے چل رہا ہے، پھر اس کے اوپر دوپٹہ بھی نہیں پہنتیں، کیا یہ حدیث شریف ”کأسمنة البخت“ کے تحت شامل ہو کر ممنوع اور ناجائز ہوگا یا ایسا کرنا درست ہے؟

الجواب: بصورتِ مسئلہ اگر کلپ بڑا ہو اور سر کے اوپر کی جانب میں ہو اور اونٹ کے کوہان کی طرح معلوم ہوتا ہو تو یہ حدیث کی ممانعت میں داخل ہو کر ممنوع ہوگا، لیکن اگر کلپ چھوٹا سا ہو اور گدی پر بالوں کا گچھا بنا کر لگا دے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ تاہم ارادی طور پر فاسقات، کافرات کی مشابہت سے اجتناب کرنا چاہئے۔

ملاحظہ ہو علامہ نوویؒ فرماتے ہیں:

ومعنى رؤوسهن كأسمنة البخت أن يكبرنها ويعظمنها بلف
عمامة أو عصابة أو نحوها. [شرح صحيح مسلم: ۱۴ / ۱۱۰، دار احیاء
التراث العربی]

وفیه: قال وهی ضفر غدائر وشدها الی فوق وجمعها فی وسط
الرأس فتصیر كأسمنة البخت قال: وهذا علی أن المراد بالتشبه بأسمنة
البخت انما هو لارتفاع الغدائر فوق رؤوسهن وجمع عقائصها
هناک... الخ. [شرح مسلم: ۱۷ / ۱۹۱، ط، بیروت]

تکملہ فتح الملہم میں ہے:

قلت: قد ظهرت فی عصرنا نساء یعقدون شعورهن المسترسلة
علی أفقیتهن أو فی أوساط رؤوسهن بما یشابه سنام البعیر سواء بسواء،
کان النبی ﷺ شبه رؤوسهن بأسمنة البخت. (تکملہ فتح الملہم: ۴ / ۲۰۱)
فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

کَلْبُ بَالُوں میں لگانا عورتوں کے لیے جائز ہے، بشرطیکہ وہ ناپاک نہ ہو اور کفار یا
فساق کا شعار نہ ہو کہ اصل جواز ہے، ممانعت وجوہ مذکورہ پر ہے۔ [فتاویٰ محمودیہ: ۱۹ / ۴۳۱،
جامعہ فاروقیہ]... الخ۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۶۲، ۳۶۳، ط، زمزم پبلشرز
کراچی)

عورتوں کے سر کے بالوں میں پھول لگانے کا حکم

سوال: آج کل عورتیں قسم قسم کی اشیاء پھول وغیرہ اپنے بالوں میں زینت اور

خوبصورتی کے لیے لگاتی ہیں، جب سر پر لگتا ہے تو نگاہوں کے کھینچنے کا ایک ذریعہ ہو جاتا ہے۔ مجھے یاد ہے کہ روایت میں آتا ہے کہ نبی پاک ﷺ نے فرمایا ایک زمانہ آئے گا کہ عورتوں کے سرائنٹ کے کوہان کی طرح ہوں گے۔ کیا یہ روایت صحیح ہے یا نہیں؟ نیز ایسی زینت کی چیزیں لگانا اس میں داخل ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب: اسلام نے زیب و زینت کے بارے میں اعتدال اور میانہ روی اختیار کرنے کی تعلیم و ترغیب دی ہے، ایک طرف مغربی تہذیب کے دوش بدوش چلنے سے منع کیا ہے تو دوسری جانب حد و شریعت میں رہتے ہوئے زینت اور خوبصورتی کی اجازت دی ہے، چنانچہ بالوں میں خوبصورتی اور زینت کے لیے پھول تانبے، پیتل کے ٹکینے وغیرہ لگانے کی اجازت ہوگی جیسا کہ عام طور پر دیہاتی عورتیں لگاتی ہیں۔

ملاحظہ ہو فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

ولا بأس للنساء بتعليق الخرز في شعورهن من صفر أو نحاس أو شبه أو حديد ونحوها للزينة.... الخ. [الفتاوى الهندية: ۵ / ۳۵۹، الباب العشرون في الزينة]

مولانا خالد سیف اللہ صاحب فرماتے ہیں:

اسی طرح بالوں میں خوبصورتی کے لیے چاندی، سونے یا کسی دھات کے کاٹے، پھول وغیرہ بھی لگانے کی اجازت ہے۔ [جدید فقہی مسائل: ۱/۳۱۳]

البتہ سر کے اوپر کی جانب یا وسط رأس میں لگانے سے اجتناب کرنا چاہئے کیونکہ اس کی وجہ سے سرائنٹ کے کوہان کی طرح معلوم ہوتا ہے اور نبی پاک ﷺ نے ایسی

عورتوں کے لیے وعید بیان فرمائی ہے۔

ملاحظہ ہو حدیث شریف میں ہے:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ صنفان من

أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس

ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسمنة البخت

المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا

وكذا. [رواه مسلم، رقم: ۲۱۲۸، باب النساء الكاسيات عاريات]

امام نوویؒ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

قال وهي ضفر غدائر وشدها الى فوق وجمعها في وسط الرأس

فتصير كأسمنة البخت قال: وهذا على أن المراد بالتشبيه بأسمنة البخت

انما هو لارتفاع الغدائر فوق رؤوسهن وجمع عقائصها هناك.... الخ.

[شرح مسلم: ۱۷/۱۹۱، ط، بيروت]

تکملہ فتح الملہم میں ہے:

قلت: قد ظهرت في عصرنا نساء يعقدون شعورهن المسترسلة

على أفقيتهن أو في أوساط رؤوسهن بما يشابه سنام البعير سواء بسواء،

كان النبي ﷺ شبه رؤوسهن بأسمنة البخت. (تکملہ فتح الملہم: ۴/

۲۰۱)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دار العلوم زکریا، ج: ۷، ص:

۳۶۳، ۳۶۴، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

مصنوعی بال لگانا

سوال: بعض عورتیں بازار سے مصنوعی بال خرید کر اپنے بالوں میں لگالیتی ہیں تاکہ بال بڑے معلوم ہوں، کیا یہ جائز ہے؟ بینواتو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: اگر یہ بال انسان کے ہوں تو ان کا لگانا گناہ کبیرہ ہے اور اس پر حدیث میں لعنت وارد ہوئی ہے، اگر کسی دوسرے جانور کے ہوں تو جائز ہے۔
قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: تحت (قوله وشعر الانسان) ولا يجوز الانتفاع به لحديث لعن الله الواصلة والمستوصلة وانما يرخص فيما يتخذ من الوبر فيزيد في قرون النساء وذوائبهن هداية.
(ردالمحتار، ج: ۴، ص: ۱۰۵)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۷۵، ط، سعید/ فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۴۶، ط، زمزم پبلشرز کراچی/ کتاب الفتاویٰ، ج: ۶، ص: ۱۴۹، ۱۵۰، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

گنچے کے سر پر بال لگانے کا حکم

سوال: ایک آدمی کے سر پر سے بال نکل چکے ہیں کسی بیماری کی وجہ سے، اور گنچا ہو چکا ہے تو اس کے سر پر مصنوعی بال لگانے کی اجازت ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا۔

الجواب: بصورتِ مسئلہ گنچے کو ازالہ عیب کی خاطر اس کے اپنے بال لگانا یا پلاسٹک کے بال لگانا جائز اور درست ہے البتہ کسی دوسرے انسان کے بال لگانا ناجائز ہے

پھر وضو اور غسل میں اگر ان کی جڑوں میں پانی پہنچ جاتا ہے تو ٹھیک ہے ورنہ اگر نکالنا ممکن ہو تو نکال کر پانی پہنچانا ضروری ہوگا اور اگر نکالنا مشکل ہو تو اس پر سے پانی بہا دینا یا اس پر مسح کر لینا کافی ہو جائے گا۔

ڈاکٹر مفتی عبدالواحد (ایم، بی، بی، ایس) لکھتے ہیں:

بالوں کی پیوندکاری (Hair Transplantation) اس کے عقلاً دو طریقے ممکن ہیں:

(۱) کسی دوسری جگہ سے بال کو جڑ سمیت نکال کر سر کی کھال میں گاڑ دیا جائے یعنی (Lmplant) کر دیا جائے اگر اپنے ہی جسم کے بال ہوں تو یہ جائز ہے۔ اور اگر کسی دوسرے شخص سے بال حاصل کیے جائیں تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ ایک شخص کے بال دوسرے شخص کو لگانا جائز نہیں ہے، اور اگر دوسرے سے بال عوض میں خریدے ہوں تو یہ دوسری خرابی ہوئی۔

(۲) کسی دوسری جگہ سے بال سمیت کھال اتار کر سر کی کھال کو کھرچ کر اس کے ساتھ لگا دی جائے، اگر اپنے ہی جسم کی کھال ہو تو جائز ہے اور اگر دوسرے کے جسم کی کھال ہو تو جائز نہیں ہے۔

☆ Hair by Hair proocess

اس طریقہ میں ایک مصنوعی جھلی یا جلد میں انسانی بال قدرتی انداز سے پیوستہ کر دیئے جاتے ہیں، اس وجہ سے بالوں کا کوئی بھی اسٹائل بنایا جاسکتا ہے، اس مصنوعی جھلی یا جلد میں مسام (pores) بھی ہوتے ہیں جن کے راستہ سے پسینہ اور پانی کا اخراج ہوتا ہے، سر پر اگر کچھ قدرتی اصلی بال لگے ہوں تو ان کو ایک خاص مطلوبہ حد تک کتر دیا جاتا ہے

پھر اس جھلی کو ایک خاص محلول (liquid) کے ذریعہ سر کے اصل بالوں کے ساتھ ان کی جڑوں تک جوڑ دیا جاتا ہے، یہ (liquid) واٹر پروف ہوتا ہے یعنی یہ پانی کو جذب نہیں کرتا اور اصل بالوں تک پانی کو پہنچنے سے روکتا ہے، جھلی لگانے کے بعد دو مہینے آسانی سے نکل جاتے ہیں جب تک کہ نیچے قدرتی بال بڑھ نہ جائیں، جب بال نیچے سے بڑھ جاتے ہیں تو جھلی اتار کر سر پر موجود اصل بالوں کو مطلوبہ حد تک کتر کر جھلی کو دوبارہ چپکا دیتے ہیں۔ [مریض اور معالج کے اسلامی احکام، ص: ۳۸۶]۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دار العلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۳۲، ۳۳۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

حالت جنابت میں حجامت وغیرہ کا حکم

سوال: حالت جنابت میں تیل لگانا اور بال کترانا یا مونڈھنا اور ناخن کترانا کیسا ہے؟

الجواب: جنبی اگر سر اور بدن کو تیل لگا دے کچھ حرج نہیں ہے۔ بال کترنے اور مونڈھنے اور ناخن کترنے کو بحالت جنابت بعض فقہاء نے مکروہ لکھا ہے۔ بظاہر مراد مکروہ سے مکروہ تنزیہی ہے جس کا مال خلاف اولیٰ ہے۔ عالمگیری جلد خامس میں ہے۔ حلق الشعر حالة الجنابة مکروہ و کذا قص الاظافر کذا فی الغرائب عالمگیریہ و فی المرقاة شرح مشکوٰۃ و اتفقوا علی طہارة عرق الجنب والحائض و فیہ دلیل علی جواز تاخیر الاغتسال الجنب وان یسعی فی حوائجہ مرقاة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (عزیز الفتاویٰ، ص: ۷۰۱، ط، دار الاشاعت کراچی)

مانگ نکالنا

سوال: سر کی ایک جانب مانگ نکالنا شرعاً جائز ہے نہیں؟ اس لئے کہ بہت سی عورتوں کا اعتقاد ہے کہ سر کی ایک جانب سے مانگ نکالنے کی وجہ سے مرنے کے بعد قبر ٹیڑھی ہو جاتی ہے، کیا یہ بات صحیح ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً ومسلماً: سر کے درمیان میں مانگ نکالنا سنت ہے (۲۳) جس کی وجہ سے بال دونوں جانب برابر برابر رہیں، ایک طرف سے مانگ نکالنا سنت کے خلاف اور غیر قوم کی مشابہت ہے اس سے خوب پرہیز کرنا چاہئے، حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص غیروں کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا حشر قیامت کے دن انہیں کے ساتھ ہوگا (۲۴)، مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اسلامی طریقہ اختیار کریں، اسی میں اسلام کی شان ہے اور اس سے ثواب بھی حاصل ہوتا ہے، قبر ٹیڑھی ہو جانے کا عقیدہ غلط اور بے

(۲۳): عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كنت اذا اردت أن أفرق رأس رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم صدعت الفرق من يافوخه، وأرسل ناصيته بين عيني. وفي البذل تحت هذا الحديث: "من يافوخه" أي: وسط رأسه. (بذل المجهود في حل سنن أبي داؤد، كتاب الترجل، باب ماجاء في الفرق، ج: ۱۲، ص: ۲۱۵، رقم: ۴۱۸۹ ط، دار البشائر الاسلامية بيروت لبنان)

(۲۴): عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (أبو داؤد، كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة، ص: ۵۶۹، رقم: ۴۰۳۱، ط، دار السلام، رياض)

اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دینیہ، ج: ۵، ص: ۹۶/فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۸۱، ۵۸۲، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

عورت مانگ کس طرح نکالے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں: کہ مردوں کے لئے سر کے بچ میں مانگ نکالنا سنت ہے، عورتوں کے لئے مانگ نکالنے کا کونسا طریقہ ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: جس طرح مردوں کے لئے بچ میں مانگ نکالنا مسنون ہے، اسی طرح عورتوں کے لئے بھی بچ میں مانگ نکالنا مسنون ہے، کیونکہ حدیث میں مطلق راس کا حکم ہے، جس میں مردوں اور عورتوں کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

والفرق سنة، لانه الذى رجع اليه ﷺ والظاهر انه انما رجع اليه بوحى. لقوله انه كان يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه - الى - والحاصل أن الصحيح المختار جواز السدل. [مرقات، باب الترجل، امداديه ملتان ۸/ ۲۹۳]... الخ۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۸۴، ۵۸۵، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

ٹیرھی مانگ نکالنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: مرد اور عورت دونوں کے لئے ٹیرھی مانگ نکالنا کیسا ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: سنت یہ ہے کہ سر کی مانگ سیدھی نکالی جائے، آنحضرت ﷺ کا معمول یہی تھا، لہذا ٹیڑھی مانگ نکالنا خلاف سنت ہے، نیز یہ مغربی تہذیب کی علامت ہونے کی وجہ سے بھی قابل ترک اور مکروہ ہے۔ [احیاء العلوم ۳۰۵۔ الخ۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۱۵)]

بالوں میں کتنے دن میں کنگھی کرے؟

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: اس حدیث کے بارے کہ رسول اللہ ﷺ نے روزانہ کنگھی کرنے سے منع فرمایا ہے، مگر تیسرے روز کی اجازت دی، اس حدیث کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا کہ روزانہ کرنا حرام ہے یا مکروہ؟ یہ حدیث تقویۃ الایمان میں ۳۲۳ پر ہے؟

الجواب وباللہ التوفیق: حضور ﷺ کی حدیث روزانہ کنگھی کرنے سے نہی کے متعلق کا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت کنگھی نہ کرے اور اہتمام نہ کرے، کیوں کہ یہ تزئین میں غلو ہے، روزانہ ایسا کرنا مکروہ تزئینی، تاہم اگر ضرورت ہو تو روزانہ کنگھی کرنے میں حرج نہیں۔

عن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نہی رسول اللہ ﷺ عن الترجل الا غباً. [سنن الترمذی، أبواب اللباس / باب ما جاء فی النهی الترجل ۳۰۵ / ۱ رقم: ۱۷۵۶]

(الا غباً) الغب أن يفعل یوماً ویترک یوماً، والمراد بالنہی ترک المواظبة علیہ والاهتمام بہ، لأنه مبالغة فی التزیین وهذا عند عدم

الضرورة، وان دعا الضرورة الى الترجيل كل يوم لا بأس به. [بذل
المجهود ۱۷/۴۳]

هو نهى تنزيه لا تحريم ولا فرق في ذلك بين اللحية والرأس.
[سنن النسائي بين السطور ۲/۲۷۵] فقط والله تعالى اعلم۔ (كتاب النوازل،
ج: ۱۵، ص: ۵۱۱، ۵۱۲)

گردن کے بال مونڈنا جائز ہے

سوال: گردن کے بال مونڈنا جائز ہے یا نہیں؟ امداد الفتاویٰ ص ۳۱۳ ج ۴ میں
ہے: ”گردن کے بال مونڈنا فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے مکروہ سمجھا ہے۔“۔ بینواتوجروا۔
الجواب باسم ملہم الصواب: عالمگیریہ میں قفا کے بال مونڈنے کی کراہت
منقول ہیں۔

عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ یکرہ ان یحلق قفاه الا عند
الحجامة کذا فی الینابیع۔ [عالمگیریہ، ج: ۵، ص: ۳۵۷]

امداد الفتاویٰ میں غالباً اسی عبارت میں قفا بمعنی گردن لے کر حکم لکھا گیا ہے،
حقیقت یہ ہے کہ قفا بمعنی مؤخر الرأس (گدی) ومؤخر العنق (گردن کی پشت) دونوں
معانی میں استعمال ہوتا ہے، گدی سر کا حصہ ہے اور گردن مستقل عضو ہے، خود امداد الفتاویٰ
جلد اول ص ۱۳ میں مسح گردن کے بیان میں تحریر ہے کہ قفا رأس کا جزء ہے اور رقبہ اس سے
خارج ہے اھ

لہذا گدی کا حلق قزع میں داخل ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے، مگر گردن کا حلق

مکروہ ہونے کی کوئی وجہ ظاہر نہیں، حضرت گنگوہی قدس سرہ فرماتے ہیں:

”گردن جدا عضو ہے اور سر جدا، لہذا گردن کے بال منڈانا درست ہے، سر کا جوڑ

علیحدہ کان کی لو کے پیچھے معلوم ہوتا ہے، اس سے نیچے گردن ہے [فتاویٰ رشیدیہ، ص:

۴۶۷] اس سے معلوم ہوا کہ عالمگیریہ میں قفا بمعنی گدی ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

(احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۷۶، ۷۷، ط، سعید/ فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۲۴،

۳۲۵، ط، زمزم پبلشرز کراچی/ امداد المفتین، ص: ۸۱۸، ط، دارالاشاعت کراچی/ فتاویٰ

قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۵۹۳، ۵۹۴، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند)

حاجبین کے بال ٹھیک کرنے کا حکم

سوال: اگر حاجبین کے بال لمبے ہوں تو ان کا کاٹنا اور ٹھیک کرنا جائز ہے یا

نہیں؟ نیز حدیث شریف میں ”لعن اللہ المتنمصات“ آیا ہے اس کی کیا توجیہ ہے؟ بینوا

توجروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ حاجبین کے بال اگر حد سے زیادہ لمبے ہوں اور گھنے

ہو جائیں کہ قابلِ نفرت معلوم ہوں تو ان کا کاٹنا ٹھیک کرنا جائز اور درست ہے، یہ ازالہ عیب

کے قبیل سے ہے، ہاں بلا ضرورت کاٹنا اور باریک کرنا جیسا کہ اس زمانہ میں اکثر بازاری

عورتوں کا طریقہ ہے یہ جائز اور درست نہیں حدیث شریف میں اسی کی ممانعت وارد ہوئی

ہے۔

ملاحظہ ہو فتاویٰ الشامی میں ہے:

وفی التارخانیۃ عن المضممرات: ولا بأس بأخذ الحاجبین وشعر

وجهه مالم يشبه المخنث، ومثله في المجتبى. [فتاوی الشامی: ۶/۳۷۳، ط، سعید، ۲/۴۱۸، سعید]

[و کذا فی الفتاوی الهندیة: ۵/۳۵۸، والموسوعة الفقہیة الكويتیة:

۱۱/۲۷۳]

آپ کے مسائل میں ہے:

بھوؤں کے بال بڑھ جائیں تو ان کو کٹوانا جائز ہے مگر نوچنے سے اکھیڑنا درست نہیں ہے۔ [آپ کے مسائل اور ان کا حل، ۸/۳۴۷، طبع جدید]

حدیث شریف کی توجیہ ملاحظہ کیجئے:

موجودہ دور کے فیشن کے اتباع میں بھوؤں کو باریک کرنا یہ ناجائز ہے جیسا کہ اکثر عورتیں کرتی ہیں۔

قال الامام أبو داؤد: وتفسير الواصلة..... والنامصة: التي تنقش الحجاب حتى ترقه.

امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ ”نامصہ“ اس عورت کو کہتے ہیں جو بھوؤں کو باریک کرتی ہے۔ [سنن ابی داؤد: ۲/۲۱۸]

قال في البحر الرائق: والنامصة: هي التي تنقص الحجاب لتزينه، والمتنمصة: هي التي يفعل بها ذلك. [البحر الرائق: ۶/۸۸، باب البيع الفاسد، دار المعرفة، وكذا فتح القدير: ۶/۴۲۶، بيروت]

قال ابن عابدين الشامي: قوله والنامصة: ذكره في الاختيار أيضاً وفي المغرب: النمص نتف الشعر ومنه المنماص المنقاش، ولعله محمول

على ما اذا فعلته لتزين للأجانب والا فلو كان في وجهها شعر ينفر زوجها
عن بسببه ففي تحريم ازالته بعد لأن الزينة للنساء مطلوبة للتحسين الا أن
يحمل على ما لا ضرورة اليه لما في نتفه بالمنماص من الايذاء. [فتاوى
الشامى: ۶ / ۳۷۳، سعيد]

شیخ ربیع بن حبیب الازدی البصریؒ فرماتے ہیں کہ نامصہ اس عورت کو کہتے ہیں
جو حاجبین کے بال کاٹ لے تاکہ باریک سیدھی لکیر بن جائے۔ قال الربیع: النامصة
التي تأخذ من شعر حاجبها ليكون رقيقاً معتدلاً. [مسند الربیع: ص: ۲۵۰،
ط، بیروت]

فتاویٰ بینات میں ہے:

عورتوں کے لیے بھویں بنانا دھاگہ یا کسی اور چیز سے جائز نہیں ہے۔ حدیث
شریف میں ایسی عورتوں پر لعنت آئی ہے اور ایسا کرنا تغیر لخلق اللہ کے زمرہ میں آتا ہے،
جیسا کہ حدیث میں ہے: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة والواشمة
والمستوشمة“۔ البتہ قینچی کی مدد سے کم کر سکتی ہے، جبکہ مخنث کی مشابہت نہ ہو۔ [فتاویٰ
بینات: ۴ / ۴۰۶، مکتبہ بینات]۔ مزید ملاحظہ ہو: [جدید فقہی مسائل: ۱ / ۳۱۰، نعیمیہ]۔ واللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۱۷، ۳۱۸، ط، زمزم پبلشرز
کراچی)

ابرؤوں کے درمیان بالوں کا حکم

سوال: بالوں دونوں ابرؤوں کے درمیان کے کٹانا یا منڈانا جائز ہے یا رکھنا؟

الجواب حامداً ومصلیاً: دونوں ابرؤں کے درمیان بال منڈانا، یا کتر وانا بغرض حصول زینت جائز نہیں، کذا نقل فی نور الضحیٰ، ص: ۴۴، عن غایۃ التوضیح۔ فقط۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۴۱، ۴۴۲)

مصنوعی پلکیں لگوانے کا حکم

سوال: ایک عورت کی آنکھوں کی پلکیں کسی وجہ سے گر گئی ہیں، تو اب اس کے لیے اپنی آنکھوں پر مصنوعی پلکیں لگانا جائز ہے یا نہیں؟ بینو اتوجروا

الجواب: شریعت مطہرہ نے جسمانی وضع قطع اور زینت کرنے میں اعتدال کو محبوب اور پسند کیا ہے اور مبالغہ فی الزینت اور ہر قسم کے فیشن کے پیچھے بھاگنے کو ناپسند نگاہ سے دیکھا ہے، بایں وجہ جسمانی اعتبار سے کوئی عیب و نقص کے ازالہ کی تو اجازت دی ہے، لیکن حد اعتدال سے تجاوز کرنے کو ناجائز قرار دیا ہے، چنانچہ اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے صورتِ مسئلہ میں ازالہ عیب کی وجہ سے پلکیں بنوانا تو جائز اور درست ہے جبکہ انسانی بالوں سے نہ بنائی جائیں، البتہ محض بطور فیشن پلکوں کو لمبی ظاہر کرنے کے لیے بنوانا جائز اور درست نہیں ہے۔

عن أسماء بنت أبی بکر رضی اللہ عنہ قالت: لعن النبی ﷺ

الواصلة والمستوصلة. [رواہ البخاری، رقم: ۵۹۳۶]

آپ کے مسائل میں ہے:

پلکیں بنانے کا فعل جائز نہیں، آنحضرت ﷺ نے اس پر لعنت فرمائی ہے،

بنانے والی پر بھی اور بنوانے والی پر بھی۔ [آپ کے مسائل اور ان کا حل، ۳۲۳/۸، طبع جدید]

مزید ملاحظہ ہو: [قاموس الفقہ: ۴/۱۹۷]

ہاں بوقتِ ضرورت ازالہ عیب کی خاطر انسانی بال کے علاوہ سے بنانے کی اجازت ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ایک صحابی کو سونے کی ناک بنانے کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔ ملاحظہ ہو ترمذی شریف میں ہے:

عن عبدالرحمن بن طرفة بن عرفة بن عرفة بن أسعد رضي الله عنه قال: أصيب أنفى يوم الكلاب فى الجاهلية فاتخذت أنفاً من ورق فأتىنى على فأمرنى رسول الله ﷺ أن اتخذ أنفاً من ذهب. [رواه الترمذى: ۲/۳۳۶، باب ماجاء فى شد الاسنان بالذهب]... الخ۔ (فتاوى دار العلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۲۰، ۳۲۱، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

سینہ اور پیٹ کے بال منڈوانا

سوال: سینہ اور پیٹ پر کے بال اور رخساروں کے بال منڈوانا درست ہے یا نہیں؟

جواب: سینہ اور شکم کے بال منڈوانا درست ہیں اور رخساروں کے بال دفع کرنا ترک اولیٰ ہے (۲۵)۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۵۹۲، ط، دارالاشاعت کراچی)

(۲۵): فى الهندية: لا بأس بأخذ الحاجبين وشعر وجهه ما لم يتشبه بالمخنث كذا فى الينابيع..... وفى حلق الشعر الصدر والظهر ترك الادب كذا فى القنية. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر فى الختان والخصاء قلم الاظفار الخ، ج: ۵، ص: ۳۵۸) =

ٹانگوں کے بال کاٹنا

سوال: کیا مرد اور عورتیں اپنی ٹانگوں کے بال ٹخنوں تک منڈوا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: ایسا کرنا بہتر نہیں، مگر حرام نہیں (۲۶)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۴۴)

سینہ اور ساق کے بال منڈانا

سوال: حلق شعر سوائے راس و طعن و عانہ جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً اگر فخذ یا ساق وغیرہ کے شعر کو حلق کرے یا قصر کرے تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: فخذ اور ساق وغیرہ کے بال کا حلق جائز ہے بعض کے متعلق فقہاء نے صراحةً لکھا ہے مثلاً عالمگیری و شامی وغیرہ کے کتاب الحظر والاباحۃ میں ہے۔ لا بأس باخذ الحاجین وشعر الوجه مالم يشبه بالمخنث كذا فی الینابیع وفی حلق شعر الصدر والظهر ترک الادب عالمگیری صفحہ ۲۳۹ ج ۲ اور

= (و كذا فی مرقات المفاتیح شرح مشکاہ المصابیح، كتاب اللباس، باب الترجل، ج: ۸، ص: ۲۷۲، ط، رقم: ۴۴۲۰، ط، دار الكتب العلمية بیروت لبنان)

(۲۶): عن ام سلمة^{رض} أن النبي^{صلی اللہ علیہ وسلم} كان اذا اطلقى بدأ بعورته فطلاها

بالنورة وسائر جسده أهله. (سنن ابن ماجه، ص: ۲۶۶، أبواب الأدب، باب الاطلاع بالنورة، قديمی کتب خانہ کراچی)

ساق کے بالوں کے متعلق حضرت گنگوہیؒ کے فتاویٰ میں تصریح جواز بحوالہ حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ تمام بدن پر سوائے چہرہ کے نورہ کرتے تھے۔ فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۶۲ جلد ۱۔ (امداد المفتین، ص: ۸۱۷، ۸۱۸، ط، دارالاشاعت کراچی)

موئے گوش تراشنے کا حکم

سوال: کیا کانوں کے بال کاٹنا جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کے کانوں پر بال ہوتے ہیں اور نظر آتے ہیں؟ بینواتو جروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ کانوں کے بال کاٹنا جائز اور درست ہے، جیسا کہ سر کے بالوں کا منڈانا اور رکھنا دونوں جائز ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ: الأذنان من الرأس. [رواہ الترمذی: ۱/۱۶]
یہ حدیث شریف مسح کے بارے میں ہے یعنی سر پر مسح کیا جاتا ہے تو کان سر کے حکم میں ہے تو کان پر بھی مسح کیا جائے گا، لہذا اس کی مناسبت سے یہ کہا جائے کہ سر کے بال کاٹنا جائز ہے تو کان کے بال کاٹنا بھی جائز ہے خلافِ صواب نہ ہوگا۔ ملاحظہ ہو: [مردوں کے لباس اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۷۲]۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۵۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

موئے بینی تراشنے کا حکم

سوال: ناک کے بالوں کو صاف کرنے میں اکھیڑنا بہتر ہے یا قینچی سے کاٹنا افضل ہے؟

الجواب: فقہاء کی عبارات کی روشنی میں پتہ چلتا ہے کہ ناک کے اندرونی بال کو قینچی سے کاٹنا افضل ہے، اکھیڑنا مناسب نہیں ہے اس سے بیماری کا اندیشہ ہے، نیز جب بھی بال بڑھتے ہوئے نظر آئیں ان کی صفائی کر لی جائے تاکہ باہر نظر نہ آئیں۔ ملاحظہ ہو فتاوی الشامی میں ہے: ولا یستف أنفه لأن ذلك یورث الأكلة. [فتاوی الشامی: ۴۰۷/۶، سعید/ وکذا فی الفتاوی الہندیة: ۳۵۸/۵]۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاوی دار العلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۵۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

کٹے ہوئے موئے انسانی کی کھاد اور اس کی تجارت

سوال: موئے انسانی جو نائی کاٹ کر پھینک دیتا ہے، بطور کھاد کے کھیتوں میں استعمال کرنا اور تجارت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً: جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔ (فتاوی محمودیہ، ج: ۱۹، ص:

(۴۵۱)

بال اور ناخن دفن کرنے اور جلانے کا حکم

سوال: بال اور ناخن کو دفن کرنا ضروری ہے یا جلانا بھی جائز ہے؟ کیا کسی حدیث میں صراحۃً اس کی ممانعت آئی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا

الجواب: احادیث اور آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ بال اور ناخن کو دفن کرنا مستحب ہے، اور اس کی حکمت یہ بیان کی گئی ہے کہ ساحرین ان کو کھلوانا بنا سکیں، نیز انسان بجمیع اجزا مکرم و محترم ہے اس وجہ سے گندگی وغیرہ میں پھینکنا اور جلانا درست نہیں ہے۔

ذكر الحكيم الترمذی فی ”نوادر الأصول فی أحادیث الرسول

ﷺ“ [۱ / ۱۸۵، الاصل التاسع والعشرون فی النظافة، ط: دار الجيل]

عن عبد الله بن بشر المازنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: قصوا أظافیرکم وادفنوا قلاماتکم ونقوا براحمکم ونظفوا لثاتکم من الطعام وتسننوا ولا تدخلوا علی قنحراً بخرأً.

وأما قص الأظفار فلأنها تخذش وتضر وهو مجمع الوسخ....
وأما دفن القلامة فان جسد المؤمن ذو حرمة فما سقط منه فحظه من الحرمة قائم وقد أمر رسول اللہ ﷺ بدفن دمه حيث احتجم كيلا يبحث عنه الكلاب.

وأورده الامام السيوطی فی الجامع الصغير [۶۱۲۹] ورمز له بالضعف.

قال العلامة الملا علی القاری: اذا قلم أظافیره أوجز شعره ینبغی أن یدفن قلامته فان رمی به فلا بأس وان ألقاه فی الکئیف أو المغتسل یکره. [مرقاة المفاتیح: ۸ / ۲۶۰، باب الترجل].... الخ.

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

جلانا جائز نہیں، عورتیں کسی کپڑے یا کاغذ میں لپیٹ کر کہیں ڈال دیں۔ وفی

الخانیة: ینبغی أن یدفن قلامة ظفره ومحلوق شعره.... الخ. [فتاویٰ

محمودیہ: ۱۹ / ۴۵۲، جامعہ فاروقیہ]۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ

دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۶۴ تا ۳۶۷، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاجپوری صاحب نور اللہ مرقدہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: بالوں کو دفن کرنا ضروری ہے؟ بینواتو جروا

الجواب: ضروری نہیں بہتر ہے۔ پاک جگہ میں ڈال دینا بھی درست ہے۔
 ”واذا قص اظفارہ او حلق شعرہ ینبغی ان یدفنه وان القاه فلا بأس به۔
 [الاختیار شرح المختار، ص ۱۶۷ ج ۴ کتاب الکراہیۃ] فقط واللہ اعلم
 بالصواب۔ (فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰، ۱۰۵، ط، دار الاشاعت کراچی)

عورت کا بیوٹی پارلر میں بال نکلوانے کا حکم

سوال: کیا عورت کے لیے جائز ہے کہ بیوٹی پارلر میں جا کر دوسری عورت سے اپنے بدن کے بال نکلوائے؟ اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ بیوٹی پارلر میں عورت کو برہنہ ہونا پڑتا ہے ہے صرف ستر غلیظ پر کپڑا ڈالتی ہے، اور ایک خاص آلہ کے ذریعہ بال نکلاتی ہے جس کو وہ خود استعمال نہیں کر سکتی اور یہ شوہر کے سامنے خوبصورتی میں اضافہ کے لیے کرتی ہے۔ آیا یہ طریقہ بنگاہ شریعت جائز ہے یا نہیں؟ بینواتو جروا

الجواب: بصورتِ مسئلہ ایک عورت کے لیے دوسری عورت کے سامنے ناف سے لیکر گھٹنوں تک ستر ہے بلا ضرورتِ شدیدہ اس کا دکھانا ناجائز ہے، بنا بریں اس طرح برہنہ ہو کر جسم کے بال کی صفائی کروانا شریعت کی نگاہ میں جائز اور درست نہیں۔ ملاحظہ ہو بدائع الصنائع میں مذکورہ ہے:

وما یحرم للمرأة من المرأة فکل ما یحل للرجل أن ینظر الیه من

الرجل يحل للمرأة أن تنظر اليه من المرأة وكل ما لا يحل له لا يحل لها.... ولا يجوز لها أن تنظر ما بين سرتها الى الركبة الا عند الضرورة بأن كانت قابلة فلابأس لها أن تنظر الى الفرج عند الولادة. [بدائع الصنائع: ۱۲۴/۵، كتاب الاستحسان، سعيد]

وللاستزادة راجع: [البحر الرائق: ۸/ ۱۹۳، ط، كوئٹہ و تکملہ فتح القدیر: ۱۰/ ۳۰، دار الفکر]

حتی کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ نیک صالحہ عورت فاسقات کے سامنے اپنے سر کے بال بھی نہ کھولے۔

چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

ليس للمؤمنة أن تتجرد بين يدي مشركة أو كتابية، ونقله في العناية وغيرها عن ابن عباس رضي الله عنه، فهو تفسير مأثور وفي شرح الأستاذ عبد الغنى النابلسي على هداية ابن العماد عن شرح والده الشيخ اسماعيل على الدرر والغرر: لا يحل للمسلمة أن تنكشف بين يدي يهودية أو نصرانية أو مشركة الا أن تكون أمة لها كما في السراج، ونصاب الاحتساب ولا تنبغي للمرأة الصالحة أن تنظر اليها المرأة الفاجرة لأنها تصفها عند الرجال، فلا يضع جلبابها ولا خمارها كما في السراج. [فتاوى الشامى: ۶/ ۳۷۱، سعيد، وكذا في الموسوعة الفقهية: ۱۵۸/۱۸]

خلاصہ یہ ہے کہ شرعی حدود میں رہتے ہوئے زیب و زینت کی گنجائش ہے لیکن

حدود شریعت کو پھلانگ کر فاسقات اور فاجرات کے ساتھ مشابہت اختیار کرتے ہوئے زیب و زینت کرنا جائز اور درست نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۶۷، ۳۶۸، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

زیر ناف بالوں اور ایام صفائی کی حدود کا تعین بغل کے بالوں کی صفائی کا حکم

سوال: حدیث میں زیر ناف بال صاف کرنے کا حکم ہے تو اس کی حد کیا ہے؟ کیا ناف ہی سے شروع کر لیں یا نیچے کہیں سے؟ اور کتنے دن بعد؟ اسی طرح بغلوں کے بالوں کا بھی مسئلہ بتادیں۔

جواب: یہ بات تو کتب فقہ میں ہے کہ زیر ناف کے بالوں کو کاٹنے کی ابتدائی حد ناف کے متصل نیچے ہے:

قال فی الہندیۃ: ویبتدی من تحت السرة. [شامی ج: ۵، ص:

[۲۶۱]

لیکن انتہائی حد کا ذکر ہمیں فقہ کی کتابوں میں نہیں ملا، البتہ حدیث میں اس کے لئے حلق العانة کا لفظ آیا ہے۔ علامہ زبیدیؒ اس کی تشریح اس طرح کرتے ہیں:

”قال أبو الہیثم: العانة منبت الشعر فوق القبل من المرأة وفوق الذکر من الرجل والشعر النابت علیہما یقال له الأسب قال الأزہری:

وهذا هو الصواب“۔ [تاج العروس، ص: ۲۸۵، ج: ۹]

اور علامہ مطرزیؒ لکھتے ہیں:

”ہی الشعر النابت فوق الفرج“ المغرب، ص: ۶۴، ج: ۲.

اس سے معلوم ہوا کہ عانۃ کا اطلاق ان بالوں پر ہوتا ہے جو شرمگاہ سے اوپر اوپر ہوں، لہذا اس کی آخری حد شرمگاہ ہے۔ البتہ ایک قول یہ بھی ہے کہ ”الشعر النابت علی قبل المرأة“۔ [تاج العروس، ص: ۲۸۵، ج: ۹] اس لئے احتیاط اس میں ہے کہ شرمگاہ کے اوپر کے بال بھی صاف کئے جائیں اور خود شرمگاہ پر اُگے ہوئے بال بھی۔ البتہ پشت کے بال صاف کرنا اس حکم میں داخل نہیں۔

یہ صفائی ہر ہفتے جمعہ کے دن کرنا افضل اور مستحب ہے۔ اور چالیس دن سے زیادہ بغیر صفائی کے گزار دینا مکروہ تحریمی ہے۔ کذا فی الدر المختار مع الشامی ج: ۵، ص: ۲۶۱ بغل کے بالوں کو صاف کرنے میں بھی یہی تفصیل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (فتاویٰ عثمانی، ج: ۴، ص: ۳۲۵ تا ۳۲۸، ط، مکتبہ معارف القرآن کراچی)

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی صاحب نور اللہ مرقدہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”ناف کے نیچے دائیں بائیں جو بال ہوں نیز خصیتین پر جو بال ہوں اور پھر نیچے جو بال ہوں ان سب کو صاف کر دینا چاہئے، خواہ ان کو منڈا جائے، یا کسی دوا سے اڑا دیا جائے، یا قینچے سے کترا دیا جائے، منڈانا اعلیٰ بات ہے۔ یہ صفائی ہر ہفتہ جمعہ کے روز مناسب ہے، اس کا موقعہ نہیں تو پندرہ روز میں صفائی کر دی جائے۔ ۴۰/ روز تک مؤخر نہ کریں، ورنہ کراہت تحریمی کا ارتکاب ہوگا۔

عبادت جب اپنی شرائط و فرائض کے مطابق ہوگی تو انشاء اللہ تعالیٰ قبول ہوگی۔
 یہ صفائی ہر ہفتہ سنت ہے، چالیس روز واجب ہے (۲۷)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ
 محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۴۶، ۴۴۷/ فتاویٰ مفتی محمود، ج: ۱۱، ص: ۲۷۳، ۲۷۴، ط، اشتیاق اے
 مشتاق پریس لاہور/ میزان المسائل، ص: ۲۸۸، ط، مکتبہ عاصم دیوبند)

قینچی سے زیر ناف کے بال لینا

سوال: موئے زیر ناف کو مقراض سے لینا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو عدم جواز
 کی کیا دلیل ہے اور اگر جائز ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کیوں منع فرماتے ہیں یعنی
 کمالات عزیزی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے براخواب دیکھا اس پر حضرت مولانا نے فرمایا
 کہ تیری عورت مقراض لیتی ہے منع کر دے۔

جواب: یہ قصہ غلط ہے اور حضرت شاہ عبدالعزیز کا منع فرمانا غلط ہے اس کی
 دوسری صورت ہے اور بالوں کا دفعیہ مقراض سے جائز ہے مگر چونکہ استیصال اچھی طرح نہیں

(۲۷): فی الدر المختار: ویستحب حلق عانتہ وتنظیف بدنہ

بالاغتسال فی کل أسبوع مرة والأفضل یوم الجمعة، وجاز فی کل خمسة
 عشره، وکره ترکہ وراء الأربعاء. مجتبیٰ.

وفی الشامیۃ تحتہ: قوله: (وکره ترکہ) أى تحریماً لقول

المجتبیٰ: ولا عذر فیما وراء الأربعاء ویستحق الوعید. (ردالمحتار علی

الدر المختار، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی البیع، ج: ۹، ص: ۵۸۲، ۵۸۳،

ط، دار عالم الکتب ریاض)

ہوتا اس واسطے مستحسن نہیں ہے (۲۸)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۵۹۲، ط، دار
الاشاعت کراچی/ باقیات فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۷۷، ط، حضرت مفتی الہی بخش اکیڈمی انڈیا)

زیر ناف بال صاف کرنے کے لئے پاؤڈر کا استعمال

سوال: زیر ناف بال صاف کرنے کا مستحب طریقہ کیا ہے؟ کترنا، کاٹنا یا اکھاڑنا؟
اس زمانے میں جو کریم یا پاؤڈر استعمال ہوتا ہے، اس کا استعمال از روئے شریعت کیسا ہے؟
الجواب باسم ملہم الصواب: مردوں کے لئے استرا وغیرہ سے صاف کرنا اور
عورتوں کے لئے اکھاڑنا مستحب ہے۔ پاؤڈر اور کریم کا استعمال بھی جائز ہے۔

(۲۸): عن ابی ہریرۃ، عن النبی ﷺ قال: الفطرة خمس، (أو
خمس من الفطرة)، الختان، والاستحدا، وتقليم الأظفار، ونتف الأبط،
وقص الشارب. وفي الفتح تحت هذا الحديث: قوله: (الاستحدا) الخ:
هو حلق العانة، سمي استحداً لاستعمال الحديد، وهي موسى، وهو
سنة، والمراد به نظافة ذلك الموضع، والأفضل به فيه الحلق، ويجوز
بالقص والنتف والنورة. (موسوعة فتح المهمل بشرح صحيح الامام مسلم،
كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، ج: ۲، ص: ۵۰۲، ط، دار احیاء التراث
العربی بیروت لبنان)

فی الموسوعة الفقهية: لاخلاف بين الفقهاء في جواز ازالة الشعر
العانة بأى مزيل من حلق وقص ونتف ونورة لأن أصل السنة يتأدى بالازالة
بأى مزيل كما أنه لاخلاف بينهم في أن الحلق أفضل لازالة شعر العانة في
حق الرجل. (الموسوعة الفقهية، ج: ۲۹، ص: ۲۳۴)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى تحت (قوله ويستحب حلق عانة) قال في الهندية وابتدى من تحت السرة ولو عالج بالنورة يجوز كذا في الغرائب وفي الاشباه والسنة في عانة المرأة النتف. [ردالمحتار، ص: ۲۶۱، ج: ۵]۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۸، ص: ۷۸، ۷۹، ط، ایم ایچ سعید / فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۲۶ تا ۳۲۸، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

عورت کا موئے زیر ناف دور کرنے کے لئے استرہ استعمال کرنا

سوال: عورتیں موئے زیر ناف دور کرنے کے لئے استرہ استعمال کرتی ہیں تو اس سلسلہ میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً ومسلماً.... عورتوں کی شرمگاہ کی جگہ بے حد نازک ہوتی ہے اور استرہ استعمال کرنے کا طریقہ نہ جاننے کی وجہ سے شریعت نے دوسری چیزوں کا استعمال کر کے آسانی کے ساتھ ان بالوں کو دور کرنے کو کہا ہے، لیکن اگر کوئی عورت استرہ استعمال کرنا جانتی ہو اور استرہ استعمال کرنے سے نقصان ہونے کا خطرہ نہ ہو تو جائز ہے۔ [شامی ج: ۵، ص: ۲۵۸] فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دینیہ، ج: ۵، ص: ۹۷)

مقعد کے ارد گرد کے بالوں کی صفائی کا حکم

سوال: مقعد کے ارد گرد کے بال حلق العانة میں داخل ہیں یا نہیں؟ ان کا حلق ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب: بصورتِ مسئلہ مشہور قول کے موافق حوالی مقعد کے بال حلق العانة کے حکم میں داخل نہیں اور ان کا حلق ضروری نہیں البتہ فقہاء نے نجاست کے معلق ہونے کی وجہ سے ان کی صفائی کو اولیٰ اور بہتر فرمایا ہے اور علامہ شامیؒ نے زیادہ مؤکد قرار دیا ہے۔
ملاحظہ ہو شامیؒ فرماتے ہیں:

والعانة الشعر الفرب من فرج الرجل والمرأة ومثلها شعر الدبر بل هو أولى بالازالة لئلا يتعلق به شيء من الخارج عند الاستنجاء بالحجر.
[فتاویٰ الشامی: ۲ / ۴۸۱، سعید]

حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

ثم العانة: هي الشعر الذي فوق الذكر وحواليه وحوالي فرجها ويستحب ازالة شعر الدبر خوفاً من أن يتعلق به شيء من النجاسة الخارجة فلا يتمكن من ازالته بالاستجمار. [حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۵۲۷، قدیمی]

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں:

الشعر الذي حوالی ذكر الرجل وفرج المرأة زاد ابن شريح و حلقة الدبر فجعل العانة منبت الشعر مطلقاً والمشهور الاول. [مرقاۃ المفاتیح: ۸ / ۲۸۹، باب الترجل، امدادیہ ملتان]

قال الامام النووي: ونقل عن أبي العباس بن سريح أنه الشعر النابت حول حلقة الدبر فيحصل من مجموع هذا استحباب حلق جميع

ما علی القبل والدبر وحولهما۔ [شرح مسلم، ۱/۱۲۸، باب خصال الفطرة]

حضرت مفتی رشید احمد صاحبؒ نے احسن الفتاویٰ میں ان بالوں کی صفائی کو واجب قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہو:

.... اور دبر کے بال صاف کرنا واجب ہے، دبر کے بالوں کی صفائی کو طحاویؒ نے مستحب لکھا ہے مگر علامہ ابن عابدینؒ نے اس کا حکم بھی عانہ کی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ مؤکد قرار دیا ہے۔ [احسن الفتاویٰ: ۸/۷۸]۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۲۸، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

حضرت مولانا مفتی سید سلمان منصور پوری صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

دبر کے بال اگر اتنے زیادہ ہوں کہ اُن میں نجاست کے تلوٹ کا خطرہ ہو، تو صاف کرنا ضروری ہے... الخ۔ (کتاب النوازل، ج: ۱۵، ص: ۵۵۰)

موئے زیر ناف دوسرے سے صاف کرانا

سوال: ایک شخص معمر بیمار ہو جاتا ہے، عرصہ ۶، ۷/۸ ماہ بیمار رہتا ہے، پورا صاحب فراش ہے کہ حرکت کی بھی طاقت نہیں، اس کی اہلیہ کو بھی ضعف بصر ہے۔ کیا اس کا بیٹا زیر ناف بال استرے سے صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً: بدرجہ مجبوری جائز ہے، مس کرنے اور دیکھنے سے حتی الوسع احتیاط کرے۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۵۰)

فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب نور اللہ مرقدہ ایک

سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”اگر پاؤں خود لگانے پر قادر ہو تو پاؤں سے صفائی کرے، ورنہ دوسرا شخص ہاتھ پر دستانہ پہن کر پاؤں سے اس طرح صفائی کرے کہ اس مقام پر نظر ڈالنے سے حتی الامکان احتراز کرے۔

لابأس بأن يتولى صاحب الحمام عورة انسان بيده عند التنوير اذا كان يغض بصره وقال الفقيه ابو الليث هذا في حالة الضرورة لا في غيرها. [عالمگیری، ص: ۳۲۷، ج: ۵] واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (احسن الفتاویٰ، ج: ۹، ص: ۷۹، ط، ایم ایچ سعید / کتاب الفتاویٰ، ج: ۶، ص: ۱۵۲، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

ناپینا موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے؟

سوال: ناپینا شخص موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے گا؟ صابن کے ذریعہ صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: صابن کے ذریعہ صفائی کر لینا درست ہے:

”قال فی الهندیة: ویبتدی من تحت السرة. ولو عالج بالنورة، یجوز، کذا فی الفتاویٰ“. ردالمحتار: ۵ / ۲۶۱ (۲۹). فقط واللہ تعالیٰ اعلم. (فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۵۰، ۴۵۱)

(۲۹): (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والاباحہ، فصل

فی البیع، ج: ۹، ص: ۵۸۳، ط، دار عالم الکتب ریاض)

موئے بغل مونڈنے کا حکم

سوال: بغل کے بالوں میں اکھاڑنا بہتر ہے یا مونڈنا؟

الجواب: احادیث اور فقہاء کی عبارات کی روشنی میں اکھاڑنا بہتر معلوم ہوتا ہے تاہم اگر کسی کو اکھاڑنے میں اذیت محسوس ہوتی ہو تو مونڈنا بھی جائز ہے، کیونکہ مقصود محل کی صفائی ہے جو مونڈنے میں حاصل ہو جاتی ہے۔

ملاحظہ ہو مجمع الانہر میں ہے: والسنة نتف الابط. [مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر: ۴/۲۲۴، ط، بیروت]

وفى الفتاوى الهندية: وفى الابط يجوز الحلق والنتف اولی. [الفتاوى الهندية: ۵/۳۵۸]

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں:

ہفتم برکندن موئے بغل ست و حلق کردن و نورہ زدن نیز جائز ست۔ [اشعة اللمعات: ۱/۲۲۹، المکتبۃ الرشیدیۃ]

شرح مسلم میں امام نوویؒ فرماتے ہیں:

أما نتف الابط فسنۃ بالاتفاق والأفضل فیہ النتف لمن قوی علیہ
ویحصل أيضاً بالحلق و بالنورۃ و حکى عن یونس بن عبدالأعلى قال:
دخلت علی الشافعی و عنده المزين یحلق ابطه فقال الشافعی: علمت أن
السنة النتف ولكن لا أقوى علی الوجع، ویستحب أن یبدأ بالابط الأيمن.
[شرح مسلم: ۱/۱۲۸، باب خصال الفطرة]

بہشتی زیور میں ہے: موئے بغل میں اولیٰ تو یہ ہے کہ موچنے وغیرہ سے دور کیے جائیں اور استرے سے منڈوانا بھی جائز ہے۔ [بہشتی زیور، حصہ ۱۱، ص: ۹۶۸]۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۳۲۹، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

زیر ناف و بغل کے بال ندی نالے میں پھینکنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: بغل کے بال اور زیر ناف بال کیا ندی نالے میں پھینک سکتے ہیں؟
الجواب وباللہ التوفیق: بغل اور زیر ناف کے بال ندی نالے میں پھینکنے میں کوئی قباحت نہیں ہے، البتہ کسی محفوظ جگہ پر دفن کر دینا زیادہ بہتر ہے۔

وفی الخانیة: ینبغی أن یدفن قلامة ظفره ومحلوق شعره، وان رماه فلا بأس به. [حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، دار الکتاب دیوبند

[۵۲۷/۱]

یدفن أربعة: الظفر، والشعر، وخرقة الحيض والدم. [ہندیۃ، الباب التاسع عشر، زکریا ۳۵۸/۵، جدید ۴۱۳/۵] فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ قاسمیہ، ج: ۲۳، ص: ۶۱۸، ۶۱۹، ط، مکتبہ زکریا دیوبند/ فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۴۸)

خضاب لگانے کا بیان

خضاب کی تحقیق

”خضب“ کے معنی رنگنا یعنی بالوں کو مہندی سے یا کسی رنگ سے رنگنا۔ خضاب وہ چیز جس سے رنگ کیا جائے مہندی یا کوئی اور رنگ وغیرہ۔

”خضب الرجل شيبه“، آدمی نے اپنے سفید بالوں کو رنگ کیا۔ جس کے بال رنگے ہوئے ہوں اس کو مخضوب کہتے ہیں (۳۰)۔

قال الجوهری: ”الخضاب ما يختضب به“۔ جوہری نے کہا: خضاب جس چیز کے ذریعہ رنگا جائے (۳۱)۔

اور عام طور پر خضاب کا استعمال اُس وقت ہوتا ہے جب سر میں یا ڈاڑھی میں سفید بال آنے لگتے ہیں، تو اُس کی سفیدی کو چھپانے یا دور کرنے کے لیے خضاب کا استعمال کیا جاتا ہے، جس سے سفیدی چھپ جاتی ہے اور خوبصورتی میں اضافہ بھی ہو جاتا ہے۔

نوٹ: عربی میں خضاب کا لفظ اُسی وقت استعمال ہوگا جبکہ اُس میں حنا ملی ہو، اگر حنا نہ ہو خالص کوئی پودا یا رنگ ہو تو صیغ کا لفظ مستعمل ہوتا ہے، خضاب کا لفظ نہیں، ”واذا

(۳۰): (تاج العروس، ج: ۲، ص: ۳۶۵، ۳۶۶، ط، دار احیاء التراث

العربی بیروت)

(۳۱): (عمدة القاری، کتاب اللباس، باب الخضاب، ج: ۲۲، ص:

۷۷، ط، دار الکتب العمیة بیروت لبنان)

كان بغیر الحناء قبل صبغ شعره ولا يقال خضبه“ (۳۲)۔

خضاب کے استعمال کی ترغیب

ابتدائے اسلام میں نبی پاک ﷺ اہل کتاب کی موافقت پسند فرماتے تھے، پھر مدینہ منورہ ہجرت فرمانے کے بعد آپ ﷺ نے اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا، مدینہ میں یہود ڈاڑھی سفید رکھتے تھے اور خضاب کا استعمال نہیں کرتے تھے آپ ﷺ ہمیشہ اس بات کے خواہاں رہتے تھے کہ مسلمان خالص دینی اعمال کے ساتھ ساتھ اپنی ظاہری وضع و قطع میں بھی غیر مسلم اقوام کی نقالی نہ کریں۔

فتح مکہ کے موقع پر حضرت ابوبکرؓ کے والد حضرت ابو قحافہؓ خدمت اقدس میں لائے گئے، ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال بہت سفید تھے اس موقع سے آپ ﷺ نے ان کو خضاب لگانے کی تلقین کی۔

حضرت ابو امامہؓ کی روایت ہے کہ فرمایا: رسول اللہ انصار کے چند بزرگ بوڑھے لوگوں کے پاس آئے جن کی ڈاڑھیاں سفید تھیں آپ ﷺ نے فرمایا: اے انصار کی جماعت اپنے بالوں کو سرخ یا پیلے (زررد) خضاب کیا کرو اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔

”عن ابی امامۃ قال: خرج رسول اللہ ﷺ علی مشیخۃ من الانصار بیض لحاهم فقال: یا معشر الانصار حمروا و صفروا و خالفوا اهل الكتاب“... الخ۔

علامہ بیہقیؒ فرماتے ہیں: امام احمد اور طبرانی نے اسے روایت کیا ہے، احمد کے

رجال صحیح کے رجال ہیں، قاسم کے علاوہ وہ بھی ثقہ ہیں، ان کے سلسلے میں کلام کیا گیا ہے، جو نقصان دہ نہیں ہے (۳۳)۔

حضرت زبیر بن عوامؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا: سفیدی کو بدل دو اور یہود کی مشابہت اختیار مت کرو۔ یعنی خضاب ان کی مخالفت کرو، عن الزبیر بن العوام قال رسول اللہ ﷺ غیرو الشیب ولا تشبهوا بالیہود۔ امام ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے (۳۴)۔

الغرض احادیث کے وارد ہونے کی وجہ سے خضاب استعمال کرنا مستحب ہے۔ وقال الامام النووی: ومذهبنا استحباب خضاب الشیب للرجل والمرأة الى آخره... الخ (۳۵)۔

وقال الحافظ ابن حجر: ولكن الخضاب مطلقاً أولى، لأنه فيه

(۳۳): "عن ابی امامة قال: خرج رسول اللہ ﷺ... الخ. رواه احمد والطبرانی ورجال أحمد رجال صحيح خلا القاسم وهو ثقہ وفيه كلام لا يضر. (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب اللباس، باب مخالفة أهل الكتاب في اللباس وغيره، ج: ۵، ص: ۱۳۱، ط، دار الكتاب العربي، بيروت لبنان)

(۳۴): (الجامع الترمذی، كتاب اللباس، باب ما جاء في الخضاب، ص: ۴۱۷، رقم: ۱۷۵۲، ط، دار السلام ریاض)

(۳۵): (ردالمحتار علی الدر المختار، مسائل شتی ج: ۱۰، ص:

۴۸۸، ط، دار عالم الکتب ریاض)

امثال الأمر في مخالفة اليهود.... الخ (۳۶).

وفي الدر المختار: يستحب للرجل خضاب شعره

ولحيته.... الخ (۳۷).

نیز خضاب کا استعمال دیکھنے والوں کو بھی خوشنما نظر آتا ہے، جلد، صحت اور بالوں کے لیے بھی نہایت مفید ہے۔ جو دماغ کو بھی تقویت دیتا ہے اور بالوں کو بھی مضبوط کرتا ہے۔ (سیاہ خضاب احکام و مسائل، ص: ۱۳ تا ۱۶)

کیا حضور ﷺ نے خضاب استعمال کیا

آپ ﷺ نے خضاب کا استعمال فرمایا ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایتوں میں اختلاف پایا جاتا ہے، حضرت ابو رمثہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ریش مبارک میں مہندی اور ایک میں زرد خضاب کے استعمال کا ذکر ہے (۳۸)، آپ ﷺ کے زرد خضاب

(۳۶): (فتح الباری، کتاب اللباس، باب الخضاب، ج: ۱۰، ص:

۳۶۸، رقم: ۵۶۹۰، ط، مكتبة الملك فهد الوطنية)

(۳۷): (الدر المختار مع الشامی، کتاب الحظر والاباحہ، باب

الاستبراء وغیره، ج: ۹، ص: ۶۰۴، ط، دار عالم الکتب ریاض)

(۳۸): عن أبي رمثة قال: أتيت أنا وأبي النبي ﷺ وكان قد لطح

لحيته بالحناء.

عن أبي رمثة قال: أتيت النبي ﷺ ورأيت أنه قد لطح لحيته =

استعمال کرنے کی ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے، لیکن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کو خضاب کی نوبت ہی نہیں آئی تھی اگر میں حضور ﷺ کی داڑھی کے سفید بالوں کو گننا چاہتا تو گن سکتا تھا (۳۹)۔ چنانچہ اکثر محققین کا خیال یہی ہے کہ آپ ﷺ نے سیاہ خضاب کا استعمال نہیں فرمایا ہاں آپ کبھی رنگین عطر استعمال فرماتے جس سے بعض دفعہ لوگوں کو غلط فہمی ہو جاتی، نسائی کی ایک روایت میں قریب قریب اس کی صراحت موجود ہے، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما زرد خوشبوداڑھی میں استعمال کرتے تھے، اس پر حیرت کا اظہار کیا گیا تو فرمایا کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو ریش مبارک میں یہ رنگ استعمال کرتے دیکھا ہے (۴۰)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل

=بالصفرة. (رواہما النسائی، کتاب الزينة، باب الخضاب بالحناء والکتم،

ص: ۶۹۶، رقم: ۵۰۸۶، ۵۰۸۷، ط، دارالسلام ریاض)

(۳۹): عن ثابت قال: سئل أنس، عن خضاب النبي ﷺ فقال: انه

لم يبلغ ما يخضب، لو شئت أن أعد شمطاته في لحيته. (صحيح البخاری،

کتاب اللباس، باب ما یدکر فی الشیب، ص: ۱۲۶۱، رقم: ۵۸۹۵، ط، دار

السلام ریاض)

(۴۰): عن زيد بن أسلم قال: رأيت ابن عمر يصفر لحيته

بالخلاق فقلت: يا أبا عبد الرحمن! انك تصفر لحيتك بالخلاق قال:

انى رأيت رسول الله ﷺ يصفر بها لحيته، ولم يكن شئ من الصبغ أحب

اليه منها ولقد كان يصبغ بها ثيابه كلها حتى عمامته. (سنن نسائی، کتاب

الزينة، باب الخضاب بالصفرة، ص: ۶۹۶، رقم: ۵۰۸۸، ط، دارالسلام ریاض)

میں بطور خوشبو اس رنگ کا عطر استعمال فرماتے تھے جس سے سفید بالوں پر زردی آجاتی تھی اور بعض لوگ اس کو خضاب سمجھنے لگتے تھے، بخاری کی وہ روایتیں جن میں وفات کے بعد بعض ازواج مطہرات کے پاس موجود موئے مبارک سرخ یا خضاب میں رنگے ہوئے ہونے کا ذکر ہے (۴۱)، کا منشاء بھی یہی ہے۔ امام طبریؒ نے دونوں حدیثوں میں یہ تطبیق دی ہے کہ جن لوگوں نے خضاب کی بات نقل کی ہے، انہوں نے اپنا مشاہدہ نقل کیا، بعض اوقات آپ ﷺ نے خضاب فرمایا! جو لوگ اس کا انکار کرتے ہیں تو یہ اکثر اور فی الغالب حالت پر محمول ہے۔

فی نیل الأوطار: وقال الطبری فی الجمع بین الحدیثین: من جزم بأنه خضب فقد حکى ما شاهد، وکان ذلک فی بعض الأحيان، ومن نفى ذلک فهو محمول على الأكثر الأغلب من حاله ﷺ. (نیل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار، الباب الثامن: باب تغییر الشیب بالحناء والکتم ونحوهما وکراهة السواد، ج: ۱، ص: ۴۴۷، ط، دار ابن الجوزی المملکة العربیة السعودیة/ سیاہ خضاب احکام و مسائل، ص: ۱۶، ۱۷/ قاموس الفقہ، ج: ۳، ص: ۳۴۱، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

(۴۱): عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال: دخلت على أم سلمة فأخرجت إلينا شعرا من شعر النبي ﷺ مخضوبا.

عن ابن موهب: أن أم سلمة أرتته شعر النبي ﷺ أحمر. (رواهما البخاری، کتاب اللباس، باب ما یدکر فی الشیب، ص: ۱۲۶۱، رقم: ۵۸۹۷، ۵۸۹۸، ط، دار السلام ریاض)

وفی بذل المجہود: وقال القاری فی قول أنس رضی اللہ عنہ: لم یخضب: أي راسه، وهو لا ینافی اختضاب لحیته المروى السابق، والآتی عن ابن عمر رضی اللہ عنہ. فتدبر.

ثم قال: والصحيح ما قاله صاحب "النهاية" من أن المختار أنه صلی اللہ علیہ وسلم صبغ فی وقت، وترك فی معظم الأوقات، فأخبر كل بما رأى، وهو صادق، وهذا التأویل كالمتعین للجمع به بین الأحادیث، انتهى. وهو نهاية المدعى. (بذل المجہود فی حل سنن أبی داؤد، كتاب الترجل، باب فی الخضاب، ج: ۱۲، ص: ۲۳۵، ط، دار البشائر الاسلامیة بیروت لبنان/ الدر المنضود، ج: ۶، ص: ۱۸۹، ۱۹۰، ط، مكتبة الشیخ کراچی)

خضاب کا استعمال بہتر ہے یا ترک؟

البتہ خضاب کا استعمال بہتر ہے یا ترک؟ اس میں بھی فقہاء کی رائیں قدرے مختلف ہیں، حنفیہ کے یہاں استعمال مستحب ہے، کیونکہ روایات گذر چکی ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے اس کا حکم فرمایا تھا، شوافع کے یہاں بھی ترجیح اسی کو ہے۔ امام نوویؒ نے بعض اہل علم سے دو اور قول نقل کئے ہیں، ایک یہ کہ جہاں عام طور پر لوگ خضاب کا استعمال کرتے ہوں، وہاں استعمال بہتر ہے، جہاں بالعموم خضاب نہ لگایا جاتا ہو اور لگانے والا مرکز توجہ بن جاتا ہو، وہاں نہ لگانا چاہئے کہ "خروجہ عن العادة شهرة ومکروه" دوسرے یہ کہ جس کے بال اچھے ہوں اور بلا خضاب بھلے لگتے ہوں، ان کے لئے خضاب سے اجتناب بہتر ہے اور جس کا معاملہ اس کے برعکس ہو، وہاں خضاب کا استعمال بہتر ہے۔ (قاموس الفقہ، ج: ۳، ص: ۳۴۰، ۳۴۱، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

حضرت مولانا مفتی زکریا احمد قاسمی صاحب دامت برکاتہم ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سوال: مذکورہ بالا احادیث سے تو سفید بال رکھنے کی بھی فضیلت و شرف معلوم ہوتا ہے جبکہ ابو قحافہؓ کو اللہ کے نبی نے خضاب کا حکم دیا اور سفید بال کو بد لئے کا حکم دیا ہے؟ تو دونوں میں افضل اور بہتر کیا ہے کہ جس پر عمل کیا جاسکے؟

جواب: علمائے کرام نے دونوں احادیث میں درج ذیل تطبیق دی ہے۔

- (۱) جس کے ڈاڑھی بہت زیادہ سفید ہو حضرت ابو قحافہؓ کی ڈاڑھی کی طرح تو اسے خضاب استعمال کرنا چاہئے، مگر کسی کے بال اتنے زیادہ سفید نہ ہوں خضاب کے بغیر بھی اچھے معلوم ہوتے ہوں تو اس کے لیے خضاب استعمال نہ کرنا بھی درست ہے۔
- (۲) جس علاقہ اور ماحول میں لوگ عام طور پر خضاب استعمال کرتے ہوں وہاں استعمال کیا جائے اور جہاں رواج نہ لگانے کی وجہ سے مرکز تو جہات بننے کا اندیشہ ہو تو وہاں استعمال نہیں کرنا چاہئے۔

چنانچہ امام نوویؒ فرماتے ہیں:

قال القاضي: وقال غيره (أى غير الطبراني) هو على حالين: فمن كان في موضع عادة أهل الصبغ أو تركه فخروجه عن العادة شهرة و مكروه، والثاني أن يختلف باختلاف نظافة الشيب، فمن كانت شيبته تكون نقية أحسن منها مصبوغة، فالترك أولى، ومن كانت شيبته تستبشع فالصبغ أولى.

الغرض رواج عرف اور حالت کے اعتبار سے افضلیت کا معیار بدل جائے گا۔
اسی کے مطابق عمل کرنا بہتر ہوگا۔

عربوں میں خضاب کے استعمال کا رواج عام تھا، اس لیے خضاب کا استعمال انگشت نمائی کا باعث نہ بنتا تھا، دوسرے خضاب سے اجتناب یہود کی شناخت تھی، اور آپ ﷺ ایک مشترک معاشرہ میں صحابہ گوان سے ممتاز دیکھنا چاہتے تھے، ایک ایسے سماج میں جہاں یہ دونوں باتیں نہ پائی جاتی ہوں، سیاہ کے علاوہ کسی اور رنگ کا خضاب انگشت نمائی اور فقہاء کی زبان میں شہرت کا باعث بن جاتا ہے۔ (سیاہ خضاب احکام و مسائل، ص: ۲۶۳ تا ۲۶۴)

بالوں میں سیاہ خضاب کرنے کا تفصیلی مسئلہ

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون
فخالفوهم. متفق عليه

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا یہودی اور عیسائی خضاب نہیں لگاتے لہذا تم ان کے خلاف کرو۔ [بخاری و مسلم]
توضیح: ”لا یصبغون“ یعنی یہود و نصاریٰ داڑھی کے سفید بالوں میں خضاب اور کسی قسم کا رنگ نہیں کرتے تم ان کی مخالفت میں داڑھی میں خضاب کیا کرو۔

سب سے پہلے یہ بات سمجھنے کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اصباغ اور رنگ اور خضاب کے حوالہ سے مہندی کی بہت زیادہ ترغیب دی ہے۔ زرد رنگ کی بھی اجازت دی ہے البتہ کالے رنگ سے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے ساتھ دالی حدیث میں ”واجتنبوا

السواد“ کا جملہ موجود ہے جو امام مسلم نے نقل کیا ہے جو شخص مسلم کی روایت کو موضوعی کہے گا وہ بدعتی ہوگا کیونکہ بخاری اور مسلم کی احادیث کی صحت پر امت کا اجماع ہو گیا ہے امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی سند میں یہ حدیث نقل فرمائی ہے ”غیروا الشیب ولا تقربوه السواد“۔ [رواہ احمد]

ملا علی قاری نے بحوالہ نووی نقل کیا ہے کہ خضاب کے بارے میں چند اقوال ہیں صحیح قول یہ ہے کہ بالوں میں ہر قسم کا رنگ اور خضاب کرنا مستحب ہے خواہ مرد کرے یا عورت کرے البتہ کالے رنگ کا خضاب حرام ہے۔ [مرقات، ص: ۲۱۴، ج: ۸]

امام محمدؒ اپنی موطا میں اس طرح لکھتے ہیں:

”لأمری بالخضاب بالوسمة والحناء والصفرة باسا وان ترکہ ابیض فلا بأس به کل ذلک حسن“۔ [مرقات]

شرح شرعۃ الاسلام میں لکھا ہے کہ: ”الخضاب سنة ثبت قولاً وفعلاً اما قولاً فلحدیث ابی هريرة السابق. واما فعلاً فلما قال ابن عمر ان النبی ﷺ کان یصفر لحیته بالورس والزعفران“۔ [مرقات]

وفی مجمع الفتاوی اختلاف الروایة فی ان النبی ﷺ هل فعل الخضاب فی عمره؟ والاصح انه لم یفعل الخضاب فی لحیته لعدم الحاجة الیه، واما خضاب رأسه بالحناء فهو مشهور وقیل کان فعله غیر مرة لدفع الصداع والحرارة قلت ویؤیدہ ما ورد فی الاختضاب من الاحادیث ”منها“ اختضبوا بالحناء فانه یزید فی شبابکم وجمالکم ونکاحکم“۔ [رواہ البزار]

”ومنها“ اختضبوا بالحناء فانه طيب الريح ويسكن الروع. [رواہ

ابو یعلیٰ والحاکم]

”ومنها“ اختضبوا وافرقوا و خالفوا الیہود. [رواہ ابن عدی]

قال الغزالی فی الاحیاء الخضاب بالسواد خضاب الکفار، ویقال

اول من خضب بالسواد فرعون لعنه اللہ. [مرقات]

وعن ابن الدرداء رفعه قال علیه السلام من خضب بالسواد سود

اللہ وجهه یوم القیامۃ. [رواہ الطبرانی مرقات، ج: ۸، ص: ۲۳۳]

ان تمام روایات سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ اسلام میں خضاب کرنا جائز اور

مستحب ہے البتہ کالے رنگ کا خضاب منع ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب خضاب

کرنا اتنا ضروری ہے اور یہود سے مخالفت کا ذریعہ ہے تو اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ خضاب

کے بغیر سفید داڑھی کو سفید چھوڑنا منع ہے حالانکہ زیادہ تر مسلمان رنگ نہیں کرتے بلکہ طبعی

حالت پر بال سفید رکھتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ

یہود کسی بھی رنگ اور خضاب کو جائز نہیں سمجھتے تم خضاب کو ناجائز نہ سمجھو بلکہ یہود کی مخالفت

کر کے جائز ہونے کا عقیدہ رکھو پھر خضاب کرو تو اچھا ہے اور خضاب نہ کرو بلکہ داڑھی کو طبعی

حالت پر چھوڑ دو یہ بھی جائز اور اچھا ہے جیسا کہ امام محمدؒ کا فتویٰ اس سے پہلے لکھا جا چکا ہے کہ

”وان ترکہ ابیض فلا بأس بہ“۔

اب یہاں یہ بات رہ گئی کہ فقہاء کے نزدیک سیاہ خضاب استعمال کرنے کا کیا

حکم ہے۔

اس سلسلہ میں علامہ نوویؒ کی شرح ص ۱۹۹ پر اس طرح لکھتے ہیں:

ہمارے مسلک شوافع کے مطابق سفید بالوں کا خضاب مستحب ہے اور مردوں اور عورتوں کے لئے سیاہ رنگ کے علاوہ ہر رنگ مستحب ہے سیاہ رنگ کا خضاب بعض کے ہاں مکروہ ہے مگر مختار اور صحیح قول یہ ہے کہ سیاہ خضاب حرام ہے اور یہی ہمارا مسلک ہے... الخ۔ صحابہ کی ایک بڑی جماعت سیاہ خضاب کے عدم جواز کی قائل ہے لیکن چند صحابہ و تابعین ایسے بھی ہیں جنہوں نے سیاہ خضاب کو استعمال کیا ہے ان میں حضرت عثمان بن عفان، حضرت حسین بن علی اور حضرت حسن بصری کے نام مشہور ہیں۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ دونوں طرف صحیح روایات موجود ہیں لیکن اس میں کوئی تعارض نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ شارحین حدیث نے سیاہ خضاب استعمال کرنے کو مجبوریوں پر حمل کیا ہے چنانچہ ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں ”وروی ان عثمان والحسن والحسین خضبوا لحاہم بالسواد للمہابة“۔ [مرقات، ج: ۸، ص: ۲۱۳]

علامہ شامی لکھتے ہیں قوله عليه السلام غيروا هذا الشيب واجتنبوا السواد قال الحموی وهذا فی حق غیر الغزاة ولا یحرم فی حقهم للارهاب ولعله محمل من فعل ذلك من الصحابة. [فتاویٰ شامی، ج: ۶، ص: ۷۵۶]

ان روایات سے معلوم ہوا کہ سیاہ خضاب احناف کے ہاں مکروہ تحریمی ہے چنانچہ بذل المجہود شرح ابوداؤد میں اس حدیث کے ذیل میں لکھا گیا ہے کہ وفي الحديث تهديد شديد في خضاب الشعر بالسواد وهو مكروه كراهية التحريم.

[بذل المجہود، ج: ۵، ص: ۸۲]

ان روایات اور فقہی عبارات سے معلوم ہوا کہ سیاہ خضاب استعمال کرنا ائمہ

احناف کے ہاں مکروہ تحریمی ہے۔ (توضیحات شرح مشکوٰۃ، ج: ۶، ص: ۵۰۱ تا ۵۰۳، ط،
 المکتبۃ العربیہ/تحفۃ اللمعی، ج: ۵، ص: ۸۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی/مظاہر حق، ج: ۴، ص:
 ۲۲۳، ۲۲۴، ط، مکتبۃ العلم لاہور/تحفۃ القاری، ج: ۱۰، ص: ۵۹۸، ط، مکتبۃ حجاز دیوبند/امداد
 الاحکام، ج: ۴، ص: ۳۳۷، ۳۳۸، ط، مکتبۃ دارالعلوم کراچی/کفایت المفتی، ج: ۹، ص: ۱۸۰،
 ۱۸۱، ط، دارالاشاعت کراچی/فتاویٰ محمودیہ، ج: ۱۹، ص: ۴۵۵، ۴۵۶/فتاویٰ رحیمیہ، ج: ۱۰،
 ص: ۱۱۷، ط، دارالاشاعت کراچی/فتاویٰ مفتی محمود، ج: ۱۰، ص: ۲۹۵، ط، اشتیاق اے
 مشتاق پریس لاہور/فتاویٰ حقانیہ، ج: ۲، ص: ۴۱۲، ط، مکتبۃ سید احمد شہید اکوڑہ خٹک/فتاویٰ
 دینیہ، ج: ۵، ص: ۱۰۳/کتاب الفتاویٰ، ج: ۶، ص: ۷۸، ۷۹، ط، زمزم پبلشرز کراچی/
 المسائل المہمہ، ج: ۷، ص: ۲۵۸)

سیاہ خضاب کا طبی نقصان

امریکہ نیشنل انسٹی ٹیوٹ کے سائنس دانوں کی تازہ ترین تحقیق کے مطابق بالوں
 کو سیاہ کرنے کے لیے استعمال کیے جانے والے خضاب (ہیئر ڈائی) میں ایک جز شامل
 ہوتا ہے جس کی وجہ سے کینسر کا مرض لاحق ہو سکتا ہے۔ آج سے چند برس پہلے کیلی فورنیا
 یونیورسٹی کے ایک سائنس داں نے ایسے خضاب کے بارے میں جس خدشہ کا اظہار کیا تھا،
 آج امریکی انسٹی ٹیوٹ کی تحقیق نے اس کی توثیق کر دی ہے۔

نیز بالوں کے کیمیائی رنگ اور خضاب سے چھاتی اور بیضہ دانی کے سرطان کا
 خطرہ بڑھ جاتا ہے، لہذا خواتین کو ایسے کیمیائی خضاب کے استعمال سے گریز کرنا چاہئے،
 ان کی جگہ مہندی وغیرہ استعمال کر لیں۔ (اسلام صحت اور جدید سائنسی تحقیقات: ۱۲۸، ادارہ

فائدہ: أول من صبغ لحيته بالسواد ففرعون موسى عليه السلام.

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۵۵۶/۱۲، وعمدة القاری: ۹۷/۱۵، باب الخضاب،

دار الحديث ملتان، المرقاة: ۲۳۵/۱۸، باب الترجل، رشیدیہ)

یعنی ڈاڑھی پر سیاہ خضاب سب سے پہلے فرعون نے استعمال کیا تھا۔ (فتاویٰ دار

العلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۴۱۷، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

بیوی کو خوش کرنے کیلئے سیاہ خضاب استعمال کرنے کا حکم

سوال: بیوی کو خوش کرنے کیلئے سیاہ خضاب استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: اکثر علماء و مجتہدین نے اس امر کی تصریح کر دی ہے کہ بیوی کی دلجوئی

کی خاطر زینت کیلئے سیاہ خضاب کا استعمال مکروہ تحریمی ہے۔ جیسا کہ شامیہ اور عالمگیریہ

میں صراحت ہے۔ ومن فعل ذالک لیزن نفسه للنساء ولیجب نفسه الیهن

فذلک مکروہ وعلیه عامة المشائخ۔ [عالمگیریہ، ص: ۲۵۹ ج ۵۔ شامی

ص ۴۲۲ ج ۶]

بعض لوگ یہ اشکال پیش کرتے ہیں کہ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے

جو ان بیوی کی دلجوئی کیلئے سیاہ خضاب کو جائز قرار دیا ہے ان کی طرف یہ قول منسوب ہے۔

کما یعجبنی ان تنزین لی یعجبها ان اتزین لها۔ [فتاویٰ شامی، ص: ۴۲۲،

ج: ۶]

جواب: اس اشکال کے متعلق حضرت حکیم الامتہ تھانوی قدس سرہ تحریر فرماتے

ہیں بعض لوگ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو پیش کیا کرتے ہیں سو بشرط ثبوت اس روایت اور ان کے رجوع نہ کرنے کا جواب یہ ہے کہ ”شرح عقود رسم المفتی“ میں یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ صاحبین رحمۃ اللہ علیہما میں اگر اختلاف ہو تو جس کے ساتھ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ہو نگے اس قول پر فتویٰ ہو گا خصوصاً جبکہ وہ قول دلیل صریح صحیح سے مؤید بھی ہو۔ اس لئے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر عمل کرنا مذہب حنفی کے مقررہ اصول کے خلاف ہے اور صریح صحیح دلیل موجود ہونے کی وجہ سے خلاف دیانت بھی ہے۔ [اصلاح الرسوم، ص: ۲۳]

خلاصہ یہ ہے کہ اولاً تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے اس کا ثبوت یقینی نہیں۔ پھر اس قول سے احتمال رجوع بھی قوی ہے ان دونوں باتوں سے صرف نظر کر لیا جائے تو یہ ایک غیر مفتی بہ مرجوح قول ہے۔ [احسن الفتاویٰ، ص: ۳۷۱، ج: ۸]

جیسا کہ عامۃ المشائخ کا قول اس کے خلاف ہونا اوپر مذکور ہوا ہے۔ لہذا اس قول کا سہارا لینا قطعاً درست نہیں ہے۔ (داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۲۸ تا ۳۰، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

عورتوں کے لیے سیاہ خضاب استعمال کرنے کا حکم

سوال: کیا عورتوں کے لیے اپنے بالوں میں کالا رنگ یا کالی مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: احادیث میں سیاہ خضاب استعمال کرنے کی ممانعت صراحۃً وارد ہوئی ہے اس میں مرد و عورت دونوں کے لیے ایک ہی حکم ہے کسی کی تخصیص نہیں، بنا بریں عورتوں

کوسیاہ خضاب لگانا یا سیاہ مہندی استعمال کرنا درست نہیں۔ ہاں اگر خضاب یا مہندی مکمل سیاہ نہ ہو بلکہ سیاہی مائل ہو تو اس کا استعمال جائز اور درست ہے۔ بعض مشائخ اور مفتی حضرات اجازت دیتے ہیں جن کا ذکر آخر میں آ رہا ہے۔ اور تلپیس اور دھوکا دہی کے لیے ہو تو بالکل ناجائز ہے۔

سیاہ خضاب کی ممانعت میں چند احادیث ملاحظہ کیجئے۔ صحیح مسلم شریف میں ہے:

(۱) عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: أتى بأبي قحافة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالشغامة بياضاً، فقال رسول الله ﷺ: غيروا هذا بشئ، واجتنبوا السواد. (رواه مسلم: ۱۹۹/۲، قديمي كتب خانه/ وأيضاً أخرجه الامام أحمد في مسنده، ۱۴۴۰۲، والطبراني في الكبير، ۸۳۲۴، وابن ماجه، ۳۶۲۴، وابن أبي شيبة في مصنفه، ۲۵۵۰۲، وعبد الرزاق في مصنفه، ۲۰۱۷۹، ابن بشران في أماليه، ۹۴۷)

(۲) وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: يكون قوم يخضبون في آخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة. (رواه ابو داؤد في سننه، ۴۲۱۴، والنسائي في الكبرى، ۹۳۴۶، والبيهقي، ۱۴۶۰۱، وابو يعلى في مسنده، ۲۶۰۳، واحمد في مسنده، ۲۴۷۰) الخ۔

امام نوویؒ نے اس کی تصریح فرمائی ہے:

ومذهبنا استحباب خضاب الشيب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة ويحرم خضابه بالسواد على الأصح وقيل: يكره كراهة تنزيه

والمختار التحريم لقوله عليه السلام: اجتنبوا السواد.... والأصح الأوفق للسنة ما قدمناه عن مذهبنا. (شرح النووي على مسلم: ۱۹۹/۲ ط، قديمي)۔ ونقله عن الامام الملا علي القاري في مرقاة المفاتيح. (۸/۲۹۱، و ۲۰۴)

مزید ملاحظہ ہو: (عمدة القاری: ۹۷/۱۵، وبذل المجہود: ۹۹/۱۷، و اوجز المسالك: ۴۲/۱۷، والتعليق الممجد: ۳۹۲/۷)

نیز فقہاء نے بھی مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے۔ ملاحظہ ہو علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:

وفصل في المحيط بين الخضاب بالسواد قال عامة المشايخ: انه مكروه.... ومذهبنا أن الصبغ بالحناء والوسمة حسن كما في الخانية. قال النووي: ... وتحريم خضابه بالسواد على الاصح. (فتاوى الشامی: ۶/۷۵۶، سعید)

مزید ملاحظہ ہو: (الفتاوى الهندية: ۳۵۹/۵، والمحيط البرهاني: ۶/۱۲۲، الفصل الحادی والعشرون، والموسوعة الفقهية الكويتية: ۳۵۰/۱۱، وفتاوى محمودیه: ۴۵۴/۱۹، جامعہ فاروقیہ، وامداد الفتاوى: ۲۱۳/۴، واحسن الفتاوى: ۳۵۵/۸)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں علامہ محمد یوسف لدھیانویؒ فرماتے ہیں:

بالوں کو کالا کرنا ناجائز ہے، مرد کے لیے بھی عورت کے لیے بھی، خواہ کسی دوائی سے کرے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ۳۸۰، طبع جدید)

مزید ملاحظہ ہو: (امداد الفتاوى: ۲۱۸/۳، ۲۲۰، وفتاوى محمودیه: ۲۵۵/۱۹، جامعہ فاروقیہ، وفتاوى رحيمیه: ۲۸۷/۵، وكفايت المفتي: ۱۸۰/۹)

بعض حضرات نے عورتوں کے لیے کالے خضاب کی اجازت دی ہے۔ ملاحظہ ہو تكملة فتح الملہم میں ہے:

أما خضاب المرأة شعرها لتزين لزوجها، فقد أجازہ قتادة، كما أخرج عنه عبدالرزاق في مصنفه (۱۱۵ / ۱) وكذلك أجازہ اسحاق فيما حكى عنه ابن قدامة في المغنی (۷۶ / ۱) ولم أره بهذا التصريح عند غيرهما، والله أعلم. (تكملة فتح الملہم: ۱۵۰ / ۴)

حضرت گنگوہیؒ نے بھی مرد کی قید لگائی ہے، معصوم ہوا کہ عورتوں کے لیے درست ہے۔ چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:

سیاہ خضاب مرد کو درست نہیں ہے کسی وجہ سے بھی۔ (فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۵۸۴) مفتی تقی صاحب نے بھی جائز فرمایا ہے۔ چنانچہ عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل میں مرقوم ہے:

عورت کے لیے کالے خضاب کا استعمال درست ہے۔ (عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل اور ان کا حل: ۳۹۸ / ۲)

لیکن احادیث اور شراح اور اکثر فقہاء کرام کے اقوال کی روشنی میں ناجائز معلوم ہوتا ہے اور یہ ہی مختار اور صحیح قول ہے، کیونکہ علامہ شامیؒ نے ایک اصول ذکر فرمایا ہے کہ فقہاء کے مختلف اقوال میں سے اوفق بالحديث قول لیا جائے گا۔ ملاحظہ ہو فتاویٰ الشامی میں ہے:

ولا ينبغي أن يعدل عن الدراية إذا وافقتها رواية على ما تقدم عن فتاویٰ قاضی خان. (فتاویٰ الشامی: ۱ / ۴۶۴، سعید)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ

اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۴۱۳ تا ۴۱۶، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

عورتوں کے لیے سیاہ مہندی لگانے کا حکم

سوال: کیا عورتوں کے لیے ہاتھ، پیر اور ناخن پر سیاہ رنگ کی مہندی لگانے کی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب: عورتوں کے لیے مہندی لگانا بہتر اور مستحب ہے، لیکن سرخ یا سرخی مائل ہونی چاہئے، سیاہ مہندی کی صراحت کسی کتاب میں نہیں ملی اس لیے اس سے بچنا چاہئے، نیز ہاتھوں اور پیروں میں کالا رنگ طبیعتِ سلیمہ کے نزدیک پسندیدہ بھی نہیں ہے، کہیں یہ مثلہ اور عیب نہ بن جائے، ہاں اگر کسی علاقہ میں یہ زینت سمجھی جاتی ہو تو گنجائش ہے۔ ملاحظہ ہو فتاویٰ شامی میں ہے:

وفي البحر الزاخر: ويكره للانسان أن يخضب يديه ورجليه وكذا الصبي إلا لحاجة، بناءً، ولا بأس به للنساء. (فتاویٰ الشامی: ۶ / ۳۶۲، سعید) (وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار: ۴ / ۱۸۲، ط، كوئٹہ، والجوهرۃ النيرة: ۲ / ۳۸۳، امدادیہ ملتان)

وفي الفتاوى الهندية: ولا ينبغي أن يخضب يديه الصبي الذكر ورجله إلا عند الحاجة ويجوز ذلك للنساء كذا في الينابيع. (الفتاوى الهندية: ۵ / ۳۵۹)

وفي البحر الرائق: ولا بأس للنساء بخضاب اليد والرجل مالم

یکن خضاب فیہ تماثل . (البحر الرائق: ۲۰۸ / ۸، بیروت) (و کذا فی تحفة

الملوک، ص: ۲۲۷، رقم المسئلة: ۲۸۸)

آپ کے مسائل اور ان کا حل میں ہے:

ہاتھوں میں مہندی لگانا عورتوں کے لیے درست ہے۔ [آپ کے مسائل اور ان

کا حل: ۳۷۹/۸، طبع جدید]۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۴۲۷، ط، زمزم پبلشرز

کراچی)

سیاہ مہندی اور خضاب کا استعمال

سوال: میں سر اور داڑھی کے بالوں کو کالی مہندی سے سیاہ کرتا ہوں، یہ پوڈر کی

شکل میں ملتی ہے اور پانی ملا کر لگائی جاتی ہے۔ برائے کرم آپ رہنمائی فرمائیں کہ بالوں کو

سیاہ رنگنا جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: بالوں کو کالا کرنا خواہ خضاب کی صورت میں ہو، یا کالی مہندی سے،

مکروہ تحریمی یعنی حرام اور ناجائز ہے۔ ہاں البتہ مہندی یا براؤن رنگ کو لگانا جائز ہے۔ بالکل

سیاہ کرنا ناجائز ہے۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۸، ص: ۳۲۰)

مجاہدین کیلئے سیاہ خضاب کا حکم

سوال: مجاہد کے بال سفید ہو گئے ہوں تو جہاد میں جاتے وقت دشمن پر رعب

ڈالنے کی غرض سے سیاہ خضاب استعمال کر سکتے ہیں؟ شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: دشمن پر رعب ڈالنے کی غرض سے جہاد کے موقع پر سیاہ خضاب کا

استعمال بالاتفاق محمود و مستحسن ہے۔ قال فی الذخيرة: اما الخضاب بالسواد للغزو ليكون اهيـب في عين العدو فهو محمود بالاتفاق وان يزين نفسه للنساء مكروه وعليه عامة المشايخ. [فتاوی شامی ص: ۴۲۲، ج: ۶]

وغيروا هذا الشيب واجتنبوا السواد قال الحموی هذا فی حق غیر الغزاة ولا یحرم فی حقهم للارهاب. [فتاوی شامی ص: ۷۴۶ ج: ۶]۔
(داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۲۷، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

دھوکہ دہی کیلئے خضاب کا استعمال

سوال: مرد و عورت کا ایک دوسرے کو دھوکہ دینے کیلئے سیاہ خضاب کے استعمال کا کیا حکم ہے؟

جواب: مرد ہو یا عورت دھوکہ سے اپنے کو جوان ظاہر کرنے کیلئے سیاہ خضاب کا استعمال بالاتفاق مشائخ و علماء مجتہدین ناجائز اور حرام ہے۔ کیونکہ دھوکہ دینا فی نفسہ حرام ہے اور نفاق کی علامت ہے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

من غشنا فليس منا والمكرو والخداع في النار. رواه الطبرانی فی الكبير والصغير باسناد جيد.

یعنی جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ہمیں دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں اور مکرو فریب جہنم میں ہے۔ [طبرانی]

مطلب یہ ہے کہ دھوکہ دہی ایک مسلمان سے بعید ہے۔ (داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۲۸، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

سیاہ خضاب تیار کرنا

سوال: کیا شرعاً سیاہ خضاب تیار کرنا جائز ہے جبکہ اس کا استعمال حرام ہے؟

جواب: سیاہ خضاب تیار کرنا اور فروخت کرنا جائز ہے اس لئے کہ ایک محل اس کے جواز کا بھی موجود ہے۔ یعنی دشمن پر ہیبت بیٹھانے کیلئے مجاہدین استعمال کریں۔ البتہ بنانا، بیچنا خلاف اولیٰ ہے مگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں جس کے متعلق یقین ہو کہ ناجائز طور پر استعمال کرے گا۔ کافی ردالمحتار وغیرہ۔ [احسن الفتاویٰ، ص: ۳۷۴، ج: ۸]۔ (داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۳۰، ۳۱، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

یورپ والوں کا خضاب

جن ممالک میں مردوں اور عورتوں کے بال بھورے ہوتے ہیں نہ کہ سیاہ، جیسے یورپ وغیرہ وہاں سفید بال میں سنہرے یا پھورے خضاب کا استعمال بھی اسی طرح مکروہ ہوگا، جیسے ایشیاء، افریقہ وغیرہ میں سیاہ خضاب کا استعمال، کیونکہ جیسے سیاہ خضاب مشرقی ملکوں میں تلپیس اور دھوکہ کا باعث ہے، اسی طرح سنہرا رنگ مغربی ملکوں میں تلپیس کا باعث ہوتا ہے۔

لہذا جب سیاہ خضاب کے ممانعت خداع اور تلپیس سے روکنا ہے تو یورپ وغیرہ ممالک میں سنہرے رنگ کے خضاب سے بچنا لازم ہوگا۔ (سیاہ خضاب احکام ومسائل، ص: ۴۸)

خضابی کنگھی

بالوں میں خضاب کے لیے اب بازاروں میں خضابی کنگھی دستیاب ہیں، جن کے اندرونی حصے میں مختلف رنگ کے کیمیکل بھرے جاتے ہیں اور آسانی سے مطلوبہ بالوں میں لگ جاتے ہیں۔ ان کنگھیوں کے استعمال کا بھی وہی حکم ہے جو خضاب کا ہے کہ سیاہ خضابی کنگھی ممنوع ہوگی اور دوسرے رنگ کی خضابی کنگھی کے استعمال کی اجازت ہوگی۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: جو حکم سیاہ خضاب کا ہے وہی سیاہ خضابی کنگھی کا ہے، جو اس زمانے میں ایجاد ہوتی ہے، جس طرح دوسرے رنگ کے خضابوں کا استعمال درست ہے اسی طرح اسی رنگ کی خضابی کنگھی کا استعمال بھی درست ہے۔ (سیاہ خضاب احکام و مسائل، ص: ۶۴، ۶۵)

خضاب کا رنگ

خضاب کا رنگ کیا ہو؟ سیاہ رنگ کو مستثنیٰ کر کے کسی خاص رنگ کی تحدید نہیں، تاہم حدیث میں تین رنگ کا خاص طور پر ذکر ملتا ہے، ایک مہندی کا خضاب، دوسرے ”کتم“ کا جو سیاہی مائل ہوتا ہے، حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں کو بہترین خضاب قرار دیا ہے ”أفضل ما غیرتم به الشمت الحناء والکتم“، تیسرے زرد رنگ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا معمول زرد خضاب کا تھا اور روایت فرماتے تھے کہ آپ ﷺ کو بھی یہی رنگ سب سے زیادہ محبوب تھا، امام نوویؒ نے بھی نقل کیا ہے کہ اکثر سلف زرد خضاب کو پسند کرتے تھے، صحابہ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور بعض اور صحابہ سے بھی یہی منقول ہے اور

ایک روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی زرد خضاب کے استعمال کی ہے، اسی طرح ان تین رنگوں کے علاوہ بعض صحابہ سے زعفرانی خضاب کا استعمال بھی مروی ہے، خضاب کے استعمال کا جو حکم مردوں کے لئے ہے وہی عورتوں کے لئے بھی ہے (۴۲)۔
(قاموس الفقہ، ج: ۳، ص: ۳۲۰، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی رضاء الحق صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

خضاب کا رنگ: کالے رنگ کا خضاب ناجائز ہے اس کے علاوہ کی اجازت ہے تاہم حدیث شریف میں چار قسم کے خضاب کا تذکرہ ملتا ہے:

- (۱) مہندی کا خضاب۔
- (۲) کتم کا خضاب: کتم ایک پودہ ہے جس کا رنگ سیاہ سرخی مائل ہوتا ہے۔

(۴۲) فی الموسوعة الفقهية: واختضب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم للأحاديث الواردة في ذلك. ثم قد كان أكثرهم يختضب بالصفرة، منهم ابن عمر وأبو هريرة، واختضب جماعة منهم بالحناء والکتم، وبعضهم بالزعفران... الخ.

اتفق الفقهاء على أن تغيير الشيب بالحناء أو نحوه مستحب للمرأة كما هو مستحب للرجل، للأخبار الصحيحة في ذلك. (الموسوعة الفقهية، ج: ۲، ص: ۲۷۸، ۲۸۱)

بعض صحابہ کرامؓ دونوں کو ملا کر خضاب کیا کرتے تھے تاکہ بال کالے اور سرخ کے درمیان ہو جائیں۔ ان دونوں خضاب کا مستحب ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ ملاحظہ کیجئے:

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ان أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والکتم. [رواه ابن ماج، ص: ۲۵۸، والنسائي: ۱۲ / ۲۷۷، ۲۷۸]

(۳) زرد رنگ کا خضاب: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا معمول زرد رنگ کے خضاب کے استعمال کا تھا، اور نبی اکرم ﷺ بھی زرد رنگ استعمال فرماتے تھے۔ اور آپ کو یہ رنگ تمام رنگوں میں زیادہ پسندیدہ تھا۔ چنانچہ حدیث شریف میں آتا ہے:

عن زيد بن أسلم قال: رأيت ابن عمر رضي الله عنهما يصفر لحيته بالخلوق فقلت: يا أبا عبد الرحمن انك تصفر لحيتك بالخلوق قال: اني رأيت رسول الله ﷺ يصفر بها لحيته ولم يكن شيء من الصبغ أحب إليه منها ولقد كان يصبغ بها ثيابه كلها حتى عمامته. [سنن النسائي: ۲ / ۲۷۸، و سنن ابی داؤد: ۵۶۲ / ۲]

وفى الصحيح للإمام البخارى: وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله ﷺ يصبغ بها، فأنا أحب أن أصبغ بها. [صحيح البخارى: ۲۸ / ۱]

چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بارے میں مروی ہے کہ وہ بھی زرد رنگ کا خضاب استعمال فرماتے تھے۔ چند کے اسماء درج ذیل ملاحظہ کیجئے:

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ

عنه، حضرت زید بن وہب رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ وغیرہ۔

تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: [المصنف لابن ابی شیبہ: ۱۲/۵۵۷، ۵۶۰، ط، المجلس العلمی]

(۴) زعفرانی رنگ کا خضاب۔

وفی شرح صحیح مسلم للامام النووی: وخضب بعضهم بالزعفران. [۱۹۹/۲]

وفی سنن أبی داؤد: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أن النبی ﷺ كان یلبس النعال السبئية ویصفر لحيته بالورس والزعفران. [سنن أبی داؤد: ۵۹۰/۲]

لیکن یہ بات بھی یاد رہے کہ احتاف کے نزدیک مرد کے لیے زعفرانی رنگ کا خضاب استعمال کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ صحیح احادیث میں مرد کے لیے زعفرانی رنگ کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ ملاحظہ ہو:

عن أنس رضی اللہ عنہ قال: نہی رسول اللہ ﷺ أن یتزعفر الرجل. متفق علیہ. [صحیح البخاری: ۸۷۹/۲، والصحیح المسلم: ۱۲/۱۹۸]

قال العلامة العینی: وكره أبو حنیفۃ والشافعی وأصحابہما أن یصبغ الرجل ثیابه أو لحيته بالزعفران. [عمدة القاری: ۱۱۱/۱۴]

وقال الملا علی القاری: أن یتزعفر أى یستعمل الزعفران فی

ثوبہ و بدنه، لأنه عادة النساء. [مرقاۃ المفاتیح: ۲۹۷/۸]

ہاں جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے زعفران استعمال کرنا مروی ہے، وہ قبل انہی تھا۔ یا ان کو نسخ کا علم نہیں ہوا تھا۔

یا زعفران کا رنگ تھا مگر خوشبو زائل ہو گئی تھی اور مرد کے لیے رنگ و بود و نوں کا جمع کرنا منع ہے صرف زرد رنگ باقی ہو تو یہ منع نہیں۔ راجع: [عمدة القاری للعلامة بدر الدین البیہقی]۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۴۲۲، ۴۲۳، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

براؤن (بھورا)، سرخ و زرد کلر بالوں میں استعمال کرنا

آج کل بازاروں میں سفید بالوں کو رنگنے اور کلر فل بنانے کے لیے مختلف چیزیں دستیاب ہیں، جن میں مہندیاں تو عام ہیں، البتہ کچھ کلر بھی ہیں، مثلاً ڈارک بلیک نمبر ۱۲، ڈارک براؤن ۳۰، (بھورا رنگ)، اور دیگر ہیئر ڈائیز وغیرہ، تو جن مہندیوں اور کلروں سے بال سیاہ ہوتے ہیں، اُن کا استعمال ناجائز ہے، البتہ ان کے علاوہ کلر جیسے، براؤن (بھورا)، سرخ، زرد، سبز یا مکمل سُرخ، ان کے استعمال کی اجازت، بشرطیکہ اس کلر کو استعمال کرنے سے بالوں پر تہ نہ جمی ہو، اور نہ وہ بالوں تک پانی کے پہنچنے کو مانع ہو، اور اگر اس کے استعمال سے بالوں پر تہ جم جاتی ہو، یعنی پرت چڑھ جاتی ہو، تو اس کا استعمال درست نہ ہوگا، اس لیے کہ یہ صحت و ضو اور غسل کے لیے مانع ہے۔ (المسائل المہمہ، کتاب اللباس والحجاب، ج: ۹، ص: ۲۹۷)

جدید ہیئر کلر کا حکم

آج کل ہیئر کلر کے نام سے جو مہندی کا رنگ آرہا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ جو ہیئر کلر بالوں کو خالص سیاہ کر دیں نہ صرف مکروہ تحریمی ہے بلکہ بروئے حدیث باعث لعنت اور جنت سے محرومی کا سبب بھی ہے۔ البتہ جو ہیئر کلر بالوں کو خالص سیاہ نہیں کرتے بلکہ سیاہی مائل بسرخ کرتے ہیں ان کا استعمال بلا کراہت جائز ہے۔

واضح رہے کہ یہ اُس ہیئر کلر کا حکم جن میں حرام اشیاء نہ ہوں اگر حرام اشیاء ہوں تو ان کا استعمال مطلق حرام ہے خواہ بالوں کو خالص سیاہ کریں یا نہ کریں۔ [ماخوذ از خضاب کا شرعی حکم، فتویٰ دارالافتاء بنوری ٹاؤن]۔ (داڑھی اور بالوں کے شرعی احکام، ص: ۳۰، ط، مکتبہ عمر فاروق کراچی)

عورت کے لئے مہندی لگانا مستحب ہے

سوال: کیا مہندی لگانا سنت ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ عورت کے ہاتھ بغیر مہندی کے ہوں تو مردوں سے مشابہت ہوتی ہے، کیا یہ درست ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب باسم ملہم الصواب: عورت کا ہاتھوں پر مہندی لگانا سنت ہے، نہ لگانے سے مردوں سے مشابہت ہوتی ہے، اس لئے خالی ہاتھ رہنا مکروہ ہے۔

عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان ہندا بنت عتبة قالت یا نبی اللہ بایعنی فقال لا ابایعک حتی تغیری کفیک فکأنما کفا سبع رواہ ابو

وعنها قالت اومت امرأة من وراء ستر بيدها كتاب الى رسول
 الله ﷺ فقبض النبي يده فقال ما ادرى ايد رجل ام يد امرأة قالت بل يد
 امرأة قال لو كنت امرأة لغيرت اظفارك يعنى بالحناء رواه ابو داؤد
 والنسائي. [مشكوة، ص: ۳۸۳]

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لعن النبي ﷺ
 المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال واخرجوهم من
 بيوتكم رواه البخارى.

قال العلامة على القارى رحمه الله تعالى: (اخرجوكم من
 بيوتكم) اى من مساكنكم او من بلدكم، فى شرح السنة: روى عن ابي
 هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي ﷺ اتى بمخنث قد خضب يديه و
 رجليه بالحناء فامر به فنفى الى النقيح، ففى شرعة الاسلام: الحناء سنة
 للنساء ويكره لغيرهن من الرجال الا ان يكون لعذر لانه تشبه بهن،
 مفهومه ان تخلية النساء عن الحناء مطلقا مكروه ايضا لتشبهن بالرجال
 وهو مكروه اهـ. [المرقاة، ص: ۲۱۷، ج: ۸]۔ (احسن الفتاوى، ج: ۹، ص:
 ۶۷، ۶۸، ط، ايم ايچ سعيد)

پیروں پر مہندی لگانے کا حکم

سوال: کیا پیروں پر مہندی لگانا ہندوانہ رسم ہے؟ کیا فقہ کی کتاب میں کوئی
 جزئیہ ایسا ہے جو اس کو منع کرتا ہو؟ براہ کرم جواب دیکر ممنون و مشکور فرمائیں۔

الجواب: عورتوں کے لیے پیروں پر مہندی لگانا جائز اور درست ہے، یہ کوئی ہندوانہ رسم نہیں ہے اور نہ ہندوؤں کے ساتھ خاص ہے بلکہ زیب و زینت کے قبیل سے ہے اور عورتوں کو اس کی اجازت ہے۔

ملا علی قاریؒ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں تحریر فرماتے ہیں:

وأما خضب اليدين والرجلين فيستحب في حق النساء ويحرم في حق الرجال الا للتداوى. [مرقاۃ المفاتیح: ۸ / ۳۰۴، مکتبہ امدادیہ]
وفی الجوهرۃ النيرة: ويكره للانسان أن يخضب يديه ورجليه بالحناء وكذلك الصبي ولا بأس به للنساء. [الجوهرۃ النيرة، ص: ۳۸۳، مکتبہ امدادیہ]

[و کذا فی فتاوی الشامی: ۶ / ۳۶۲، فصل فی اللبس، سعید]

کتاب الفتاویٰ میں ہے:

شریعت نے عورتوں کو اجازت دی ہے کہ وہ زیبائش و آرائش کی جگہ جیسے ہاتھ، پیر، گلا، سینہ وغیرہ میں زینت اختیار کریں، لہذا پاؤں میں مہندی لگانا درست ہے..... اور اسے نہ تو سنت کہیں گے اور نہ بدعت بلکہ مباح، یعنی یہ امور ان میں سے ہیں جنہیں اختیار کرنا جائز ہے۔ [کتاب الفتاویٰ: ۶ / ۸۷]۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، ج: ۷، ص: ۴۲۶، ط، زمزم پبلشرز کراچی)

سر، داڑھی، ہاتھ، پیر میں مہندی لگانے کا حکم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے

میں: کہ مہندی لگانا سر یا داڑھی کے بالوں میں اور ہاتھ پیر میں جائز ہے یا نہیں؟

(۲): یہ کہ عورت کو بالوں میں مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب وباللہ التوفیق: مردوں کو سر یا داڑھی کے بالوں میں مہندی لگانا جائز

ہے۔

عن ابن سيرين قال: سئل أنسٌ هل خضب رسول الله ﷺ؟ قال:

انه لم يكن رأى من الشيب الا قال ابن ادریس كان يقلله وقد خضب أبو

بكر، وعمرٌ بالحناء والکتم. [صحيح مسلم، كتاب الفضائل، باب شيبه ﷺ،

النسخة الهندية ۲/ ۲۵۸، بيت الأفكار رقم: ۲۳۴۱]

و ورد أن أبا بكرٍ خضب بالحناء والکتم. [شامی، کتاب الحظر

والاباحة، فصل فی البيع، کوئٹہ ۵/ ۲۹۹، کراچی ۶/ ۴۲۲، زکریا ۹/ ۶۰۵،

کفایت المفتی ۹/ ۱۷۲، جدید زکریا مطول ۱۲/ ۳۴۴]

مردوں کو ہاتھ اور پیر میں مہندی لگانا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ

مشابہت ہوتی ہے۔

لا یدیه ورجلیه، فانه مکروه للتشبه بالنساء. [شامی، مطبوعه،

کوئٹہ ۵/ ۲۲۹، کراچی ۶/ ۶۰۴، أوجز المسالك، باب ماجاء فی صبغ

الشعر، قدیم ۶/ ۳۳۴، فتاویٰ احیاء العلوم ۱/ ۲۷۰، فتاویٰ محمودیہ ۱/

۱۵۵، جدید ڈابھیل ۱۱/ ۲۱۴، فتاویٰ رشیدیہ قدیم ۵۸۸، جدید زکریا

(۲): اگر شوہر کو یہی پسند ہے تو جائز ہے۔

استحباب خضاب الشیب للرجل، والمرأة بصفرة، أو حمرة.
[أوجز المسالك قديم ۶ / ۳۳۵] فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔ (فتاویٰ
قاسمیہ، ج: ۵۰۹، ۵۱۰، ط، مکتبہ اشرفیہ دیوبند / الدر المنضود، ج: ۶، ص:
۱۷۷، ط، مکتبہ الشیخ کراچی)

ہیئر ڈرینگ سیلون والوں کا خضاب لگانا

مسئلہ: بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ وہ ہیئر ڈرینگ سیلون، یعنی اصلاح گیسو
کی دکان چلاتے ہیں، اُس دکان میں ایسے لوگ آتے ہیں جو خضاب لگایا کرتے ہیں، بعض
مہندی لگانے کو کہتے ہیں، اور بعض لوگ سیاہ خضاب، یعنی سفید بالوں کو کالا کرنے کو کہتے
ہیں، جو شرعاً منع ہے، اگر ہم اُن کو سیاہ خضاب نہ کریں، تو وہ ہمارے ہاں بال بھی نہیں
کٹائیں گے، پھر ہمارا نقصان ہوگا، اور کاروبار بھی نہیں چلے گا، تو ہم اس صورت میں کیا
کریں؟ تو جواباً عرض ہے کہ بالوں میں مہندی لگانا جائز ہے، اور سیاہ خضاب لگانا مکروہ
تحریمی ہے، حدیث پاک میں اس کی ممانعت آئی ہے، البتہ سیاہی مائل سُرخ، سُنہرے، یا
چاکلیٹی رنگ کے خضاب لگا سکتے ہیں، بشرطیکہ اُن کے لگانے سے بالوں پر تہ نہ جمتی ہو، جو
بالوں تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو، اس لیے ہیئر ڈرینگ سیلون چلانے والے حضرات
سیاہ خضاب لگانے سے بچیں، اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھیں، اللہ نقصان کو اضافہ کے ساتھ
پورا کر دے گا، نیز اس بات کی بھی گنجائش ہے کہ ہیئر ڈرینگ سیلون والے سیاہ خضاب
لگانے والوں سے کہیں کہ: ہمارے پاس سیاہ خضاب نہیں ہے، اگر اس کے بجائے آپ

فلاں کلر استعمال کریں، تو آپ کو موزوں محسوس ہوگا، اس طرح شرعاً ہیئر سیلون والے بھی ایک گناہ سے بچ جائیں گے۔ (المسائل المهمہ، ج: ۸، ص: ۳۰۵، ۳۰۶)

مأخذ ومراجع

- (١)- احكام القرآن. للعلامة أبى بكر احمد بن على الرازى الجصاص الحنفىؒ.
- (٢)- حاشيه محى الدين شيخ زاده على تفسير القاضى البيضاوى. للعلامه محمد بن مصلح الدين القوجوى الحنفىؒ.
- (٣)- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور. لجلال الدين السيوطىؒ.
- (٤)- صحيح البخارى. للامام أبى عبدالله محمد بن اسماعيل البخارى الجعفىؒ.
- (٥)- صحيح المسلم. للامام أبى الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى النيسابورىؒ.
- (٦)- سنن نسائى. للامام أبى عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن على بن سنان النسائىؒ.
- (٧)- سنن أبى داؤد. للامام أبى داؤد سليمان بن الأشعث بن اسحاق الازدى السجستانىؒ.
- (٨)- جامع الترمذى. للامام أبى عيسى محمد بن عيسى الترمذىؒ.
- (٩)- سنن ابن ماجه. للامام أبى عبدالله محمد بن يزيد ابن ماجه القزوينىؒ.
- (١٠)- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد. للحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمىؒ.
- (١١)- المعجم الكبير للطبرانى. للحافظ أبى القاسم سليمان بن احمد الطبرانىؒ.

- (١٢) - مشكوة المصابيح. للعلامة محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي.
- (١٣) - عمدة القارى. للعلامة بدر الدين أبى محمد محمود بن أحمد العيني الحنفى.
- (١٤) - فتح البارى. للحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى.
- (١٥) - شرح صحيح البخارى لابن بطل. للعلامة أبى الحسن على بن خلف بن عبد الملك بن بطل البكرى القرطبى.
- (١٦) - التوضيح لشرح الجامع الصحيح. للعلامة سراج الدين أبى حفص عمر بن على بن احمد الأنصارى الشافعى.
- (١٧) - منار القارى شرح مختصر صحيح البخارى. للعلامة حمزه محمد قاسم.
- (١٨) - فيض البارى على صحيح البخارى. للامام العصر العلامة محمد انور الكشميرى.
- (١٩) - حاشية البدر السارى الى فيض البارى. للعلامة محمد بدر عالم الميرتهى.
- (٢٠) - نصر البارى. للعلامة محمد عثمان غنى.
- (٢١) - تحفة القارى. لشيخ الحديث سعيد احمد پالنپورى.
- (٢٢) - المنهاج شرح المسلم للنووى. للعلامة أبى زكريا محى الدين بن شرف النووى.
- (٢٣) - موسوعة فتح الملهم. لشيخ الاسلام العلامة شبير احمد العثمانى.

- (٢٤) - تحفة المنعم شرح مسلم. للمولانا فضل محمد.
- (٢٥) - ذخيرة العقبي في شرح المجتبى. للعلامة محمد ابن الشيخ على بن آدم الولوى.
- (٢٦) - بذل المجهود في حل سنن أبي داؤد. للعلامة خليل احمد السهانفوري.
- (٢٧) - الدر المنضود على سنن أبي داؤد. للمولانا محمد عاقل.
- (٢٨) - المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داؤد. للعلامة محمود محمد خطاب السبكي.
- (٢٩) - عارضة الاحوذى بشرح الترمذى. للحافظ ابن العربى المالكي.
- (٣٠) - الكوكب الدرى على جامع الترمذى. للعلامة رشيد أحمد الكنكوهي.
- (٣١) - تحفة الالمعى شرح سنن الترمذى. لشيخ الحديث العلامة سعيد احمد پالنپورى.
- (٣٢) - تحفة الأحوذى بشرح الترمذى. للعلامة أبي العلى محمد عبدالرحمن بن عبدالحيم المبار كفورى.
- (٣٣) - معارف الترمذى. للمفتى محمد طارق.
- (٣٤) - خصائل نبوى شرح اردو شمائل ترمذى. لشيخ الحديث مولانا محمد زكريا الكاندهلوى.

(٣٥) - اوجز المسالك الى مؤطا امام مالك . لشيخ الحديث مولانا محمد زكريا الكاندهلوى .

(٣٦) - المسالك فى شرح مؤطا امام مالك . للعلامه الحافظ ابن العربى المالکى .

(٣٧) - شرح زرقانى على المؤطا . للعلامه محمد الزرقانى .

(٣٨) - الاستذكار . للحافظ أبى عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر النمري الأندلسى .

(٣٩) - المنتقى شرح مؤطا امام مالك . للعلامه ابى الوليد سليمان بن خلف الباجى المالکى .

(٤٠) - التعليق على المؤطا . للعلامه هشام بن احمد الوقشى الاندلسى .

(٤١) - بلوغ الامانى من اسرار الفتح الربانى . للعلامه احمد بن عبد الرحمان الشهير بالساعاتى .

(٤٢) - نخب الافكار فى تنقيح مبانى الأخبار فى شرح معانى الآثار . للعلامه بدر الدين ابى محمد محمود بن احمد العينى .

(٤٣) - مرقاة المفاتيح . للعلامه الشيخ على بن سلطان محمد القارى .

(٤٤) - مرقاة المفاتيح مترجم . للمولانا راؤ محمد نديم .

(٤٥) - مظاهر حق . للعلامه نواب محمد قطب الدين دهلوى .

(٤٦) - توضيحات . للمولانا فضل محمد .

(٤٧)- التنوير شرح الجامع الصغير . للعلامة محمد بن اسماعيل الامير
الصنعانيّ-

(٤٨)- فيض القدير شرح الجامع الصغير . للعلامة محمد عبدالرؤف
المناويّ-

(٤٩)- نيل الاوطار من أسرار منتقى الأخبار . للعلامة محمد بن علي
الشوكانيّ-

(٥٠)- الدين الخالص . للعلامة محمود محمد خطاب السبكيّ-

(٥١)- البداية والنهاية . للحافظ أبي الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي
الدمشقيّ-

(٥٢)- اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة . للعلامة جلال الدين
عبدالرحمن السيوطيّ-

(٥٣)- تبين الحقائق شرح كنز الدقائق . للعلامة فخر الدين عثمان بن علي
الزيلعي الحنفيّ-

(٥٤)- حاشية الشلبي على تبين الحقائق . للعلامة احمد بن يونس الشلبي
الحنفيّ-

(٥٥)- ردالمحتار . للعلامة محمد امين بن عمر عابدين الشهير بابن عابدين-

(٥٦)- حاشية الطحطاوي على الدر المختار . للعلامة سيد احمد
الطحطاويّ-

(٥٧) - الدر المختار . للعلامة محمد بن علي بن محمد بن علي بن عبدالرحمن الحنفي الحصفى .

(٥٨) - ملقى الابحر . للعلامة ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الحلبي .

(٥٩) - مجمع الانهر فى شرح ملقى الابحر . للعلامة عبدالرحمن بن محمد الكليولى .

(٦٠) - سكب الانهر . للعلامة محمد بن علي بن محمد بن علي بن عبدالرحمن الحنفي الحصفى .

(٦١) - البحر الرائق . للعلامة زين الدين بن ابراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصرى الحنفى .

(٦٢) - النهر الفائق . للعلامة سراج الدين عمر بن ابراهيم ابن نجيم .

(٦٣) - المحيط البرهانى . للعلامة ابى المعالى محمود بن احمد بن مازة .

(٦٤) - الفتاوى الخانية . للامام فخر الدين حسن بن منصور الاوزجندى الفرغانى .

(٦٥) - الفتاوى التاتارخانية . للعلامة فريد الدين عالم بن العلاء الدهوى الهندى .

(٦٦) - الفتاوى البزازية . للعلامة حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردى الحنفى .

(٦٧) - الاختيار لتعليل المختار . للعلامة عبداللّٰه بن محمود بن مودود

الموصلى الحنفى-

(٦٨)- الفقه الحنفى وأدلته. لشيخ اسعد محمد الصاغرى-

(٦٩)- الهداية. للامام برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بكر المرغينانى-

(٧٠)- الفتاوى العالمكيرييه. للجنة من علماء الهند-

(٧١)- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير. للعلامة شمس الدين الشيخ

محمد عرفه الدسوقي-

(٧٢)- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل. للعلامة أبى عبدالله محمد بن

محمد بن عبدالرحمن المغربي-

(٧٣)- حاشية الشروانى على تحفة المحتاج فى شرح المنهاج- للعلامة

عبد الحميد الشروانى-

(٧٤)- مغنى المحتاج الى معرفة معانى ألفاظ المنهاج. للعلامة شمس الدين

محمد بن الخطيب الشربيني-

(٧٥)- حواشى تحفة المنهاج بشرح المنهاج. للعلامتين العلامة عبد

الحميد الشروانى و العلامة احمد بن قاسم-

(٧٦)- المجموع شرح المذهب. للعلامة أبى زكريا محى الدين بن شرف

النووى-

(٧٧)- مطالب أولى النهى فى شرح غاية المنتهى. للعلامة مصطفى

السيوطى الرحبيانى-

(٧٨)- فتح الملك العزيز بشرح الوجيز. للعلامة علي بن البهاء البغدادي الحنبليّ.

(٧٩)- الاقناع في فقه الامام أحمد بن حنبل. للعلامة ابي النجا شرف الدين موسى الحنبليّ.

(٨٠)- فقه الدليل شرح التسهيل. للعلامة ابي عبد الله محمد بن علي اسباسلار الحنبليّ.

(٨١)- الانصاف. للعلامة ابي الحسن علي بن سليمان المرداويّ.

(٨٢)- معونة أولى النهي شرح المنتهى. للعلامة محمد بن احمد بن عبد العزيز الحنبليّ.

(٨٣)- الشرح الكبير. للعلامة شمس الدين ابي الفرج احمد بن قدامة.

(٨٤)- كتاب الفروع. للعلامة شمس الدين محمد بن مفلح المقدسيّ.

(٨٥)- الموسوعة الفقهية. للجنة علماء الكويت.

(٨٦)- احكام الطهارة. للعلامة ابو عمر ديان بن محمد الديبّ.

(٨٧)- فتاوى رشديه. للعلامة رشيد احمد الكنكوهيّ.

(٨٨)- باقيات فتاوى رشديه. للعلامة رشيد احمد الكنكوهيّ.

(٨٩)- امداد الفتاوى. لحكيم الامت محمد اشرف عبي التهانويّ.

(٩٠)- عزيز الفتاوى. للمفتي عزيز الرحمن الديوبنديّ.

(٩١)- كفاية المفتي. للمفتي كفايت الله الدهلويّ.

- (۹۲)۔ امداد الاحکام۔ للعلامة ظفر احمد العثماني التهانوي۔
- (۹۳)۔ امداد المفتين۔ للمفتي محمد شفيع۔
- (۹۴)۔ فتاوى محموديه۔ للمفتي محمود حسن الكنكوهي۔
- (۹۵)۔ فتاوى مفتي محمود۔ للمفتي محمود۔
- (۹۶)۔ فتاوى قاسمية۔ للمفتي محمد شبير القاسمي۔
- (۹۷)۔ فتاوى حقانيه۔ لشيخ الحديث عبدالحق الحقاني۔
- (۹۸)۔ فتاوى دار العلوم زكريا۔ للمفتي رضاء الحق۔
- (۹۹)۔ فتاوى رحيميه۔ للمفتي عبدالرحيم اللاجفوري۔
- (۱۰۰)۔ خير الفتاوى۔ لشيخ الحديث خير محمد الجالندهري۔
- (۱۰۱)۔ فتاوى عثمانى۔ للمفتي محمد تقى العثماني۔
- (۱۰۲)۔ احسن الفتاوى۔ للعلامة رشيد احمد الدهيانوي۔
- (۱۰۳)۔ منتخبات نظام الفتاوى۔ للعلامة نظام الدين الاعظمي۔
- (۱۰۴)۔ آپ کے مسائل اور ان کا حل۔ للمولانا محمد يوسف الدهيانوي۔
- (۱۰۵)۔ فتاوى دينيه۔ للمفتي اسماعيل الكشهولوى۔
- (۱۰۶)۔ محمود الفتاوى۔ للمفتي احمد الخانفوري۔
- (۱۰۷)۔ فتاوى عثمانيه۔ للمفتي غلام الرحمن۔
- (۱۰۸)۔ كتاب الفتاوى۔ للمولانا خالد سيف الله رحمانى۔
- (۱۰۹)۔ ارشاد المفتين۔ للمفتي حميد الله جان۔

- (۱۱۰)۔ قاموس الفقہ۔ للمولانا خالد سیف اللہ رحمانی۔
- (۱۱۱)۔ کتاب النوازل۔ للمفتی محمد سلمان المنصوفوری۔
- (۱۱۲)۔ نواذر الفقہ۔ للعلامة محمد یونس الجونفوری۔
- (۱۱۳)۔ المسائل المهمة فیما ابتلت به العامة۔ للمفتی محمد جعفر الملی الرحمانی۔
- (۱۱۴)۔ میزان المسائل۔ للمفتی اسامہ الفانفوری۔
- (۱۱۵)۔ وجوب اعفاء اللحية۔ لشیخ الحدیث مولانا محمد زکریا الکاندھلوی۔
- (۱۱۶)۔ اعلام الفتیة بأحكام اللحية۔ للمولانا حفظ الرحمن الاعظمی الندوی۔
- (۱۱۷)۔ ڈاڑھی کا شرعی حکم۔ للمفتی محمد رضوان۔
- (۱۱۸)۔ ڈاڑھی منڈانا گناہ کبیرہ ہے اور اس کا مذاق اُڑانا کفر ہے۔
- لحکیم الامت مولانا اشرف علی التھانوی۔
- (۱۱۹)۔ ڈاڑھی اور بالوں کے احکام۔ للمفتی احسان اللہ الشائق۔
- (۱۲۰)۔ ڈاڑھی ایک اسلامی شعار۔ للمولانا عاشق الہی نور اللہ مرقدہ۔
- (۱۲۱)۔ ڈاڑھی کے مسائل۔ للمولانا مختار احمد الندوی۔
- (۱۲۲)۔ سیاہ خضاب احکام و مسائل۔ للمفتی محمد زکریا احمد القاسمی۔

﴿مؤلف کی دیگر کتب و رسائل﴾

- (۱) فتاویٰ رشیدیہ پر دو جلدوں میں جدید مطول حاشیہ
- (۲) الرسالة العالیة فی تحقیق الجماعة الثانية
- (۳) مسائل جمعه للحنفی
- (۴) سید البشر محمد رسول اللہ ﷺ کی سلسلہ نسب کی مدلل تحقیق
- (۵) رد الہماہم علی حسن الغمائم کطلوع الغمائم
- (۶) القول التمام فی رد من قال خلاف الامام
- (۷) تبلیغی جماعت علمائے عرب و عجم کے آئینہ میں
- (۸) معدنیات کا شرعی حکم
- (۹) اجرت تراویح کا شرعی حکم
- (۱۰) نماز جنازہ پڑھانے کا حقدار کون ہے؟
- (۱۱) روزہ کی حالت میں انجکشن لگانے کا شرعی حکم
- (۱۲) پھلوں کی خرید و فروخت کے شرعی احکام
- (۱۳) آلات موسیقی کے حرمت پر فقہائے احناف کے دلائل

